॥ श्रीः ॥

मन्वन्तर-निर्धारः



समीक्षाचक्रवर्तिनः-
स्व० पं० श्री मधुसूदन शर्म्म मैथिलाः

॥ श्रीः ॥

समीक्षा चक्रवर्ति-विद्यावाचस्पति-महामहोपदेशक-
विद्वद्वर्य—स्व० पं० श्री मधुसूदन ओझा
विरचितः ।

मन्वन्तर-निर्धारः

सोऽयम्

पं० श्री सुरजनदासस्वामिना एम० ए०
साहित्य-व्याकरण-वेदान्त-सांख्य-योगाचार्येण
संपादितः प्रकाशितश्च ।

प्रथमावृत्तिः ५००

वि० सम्वत् २०२०

मूल्यम् २) रूप्यक द्वयम्



समीक्षा चक्रवर्ति स्व० पं० मधुसूदन शर्म्म मैथिलाः
लन्दन नगरे सं० १९०२ ई०

॥ श्रीः ॥

प्राक्कथन

पूज्य पिताजी के रचित ग्रन्थों के प्रकाशन का कार्य यथाशक्य किया जा रहा है परन्तु जैसा कि मेरा विचार था कि १०० ग्रन्थ शीघ्र प्रकाश में आजावें वह कई परिस्थितियों के कारण अभी तक नहीं हो सका, करीब ६० पुस्तकें ही मुद्रित हो सकी हैं ।

यह जो "मन्वन्तर निर्धार" नामक पुस्तक प्रकाशित हुई है इसका श्रेय स्वामी श्री सुरजनदासजी को है, इसका संपादन तथा प्रकाशन स्वामीजी ने अपने ही परिश्रम तथा व्यय से किया है ।

स्वामीजी मेरे पूज्य पिताजी के उन शिष्यों में से हैं, जिन्हों ने वर्षों उनसे नियम पूर्वक अध्ययन किया है । यह गुरु में पूर्ण श्रद्धा एवं भक्ति रखने वाले हैं । अपने अन्य कार्यों के अतिरिक्त तन-मन-धन से इन ग्रंथों के प्रकाशन के लिये सन्नद्ध रहते हैं और भविष्य के लिये बहुत चिन्तित रहते हैं ।

इनकी इस हार्दिक अभिरुचि को देखकर मुझे बड़ा सन्तोष है साथ ही आशा ह नहीं पूर्ण विश्वास है कि स्वामीजी मेरे प्रतिनिधि के रूप में इस मौलिक राष्ट्रिय निधि की संरत्ता तथा प्रकाशन का दायित्व अवश्य सम्हालेंगे ।

जयपुर
(राजस्थान)
२७-३-६३.

प्रद्युम्न शर्म्मा ओझा

॥ श्रीः ॥

प्रास्ताविक

वेदविद्योद्धारक, वेदरहस्य-प्रकाशक, समीक्षाचक्रवर्ती, विद्यावचस्पति, स्वर्गीय पूज्य गुरुवर्य श्री मधुसूदनजी महाराज ने सहस्राब्दियों से विलुप्त वैदिक विज्ञान को प्रकाश में लाने के लिये यावज्जीवन भगीरथ प्रयास किया। तत्तच्छास्त्रीय परिभाषाओं के ज्ञान के बिना किसी भी शास्त्र के मर्म को नहीं समझा जा सकता, इसलिये उन्होंने वेदों की व्याख्या आदि न कर उनके रहस्यों का उद्घाटन करने वाली वैदिक परिभाषाओं के ज्ञानार्थ परिभाषासम्बन्धी ग्रन्थों का प्रणयन किया। एतदर्थ १५० से अधिक ग्रन्थों की रचना की। इन ग्रन्थों को उनने ब्रह्मविज्ञान, यज्ञविज्ञान, पुराणसमीक्षा, वेदाङ्गसमीक्षा इन प्रधान चार विभागों में विभक्त किया।

यद्यपि वेदों के रहस्यों का उद्घाटन और तदर्थ वैदिकपरिभाषासम्बन्धी ग्रन्थों का प्रणयन आपका प्रधान लक्ष्य था, तथापि पुराणों की सहायता के बिना इस उद्देश्य की पूर्ति नहीं हो सकती। जैसा कि—

इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत्।
बिभेत्यल्पश्रुताद् वेदो मामयं प्रहरिष्यति॥

इस वचन से प्रतीत हो रहा है। अतः पौराणिक पारिभाषिक शब्दों के स्पष्टीकरण के लिये पौराणिकतत्त्वोद्घाटनपरक पुराणसम्बन्धी ग्रन्थों की भी रचना की। प्रकृत लघुग्रन्थ "पुराणसमीक्षा" विभाग के अन्तर्गत 'विश्वविकास' नामक अवान्तर विभाग का प्रथम पुष्प है।

इस पुस्तक में पुराणप्रतिपादित मन्वन्तर का निरूपण है। किन्तु मन्वन्तरनिरूपण के अतिरिक्त युग, दिव्ययुग, नित्यकल्प, सप्तकल्प व त्रिंशत् कल्प का निरूपण भी इसमें किया गया था। जैसा कि इस ग्रन्थ के प्रथम श्लोक को देखने से स्पष्ट प्रतीत होता है। इनमें से युग, दिव्ययुग व त्रिंशत् कल्प का निरूपण तो इसमें उपलब्ध है। और नित्यकल्प तथा सप्त कल्प का निरूपण प्रकृत ग्रन्थ में नहीं है। सम्पन्न प्रति के देखने से प्रतीत होता है कि वह अंश लिपिकर्ताओं के प्रमाद से क्रोडपत्रों से लिपिबद्ध करने में छूट गया। क्योंकि सम्पन्न प्रति में स्पष्ट लिखा हुआ है कि 'नित्यकल्प व सप्तकल्प का पाठ लिखना बाकी है'। अब बहुत समय के पश्चात् वे क्रोडपत्र भी अस्तव्यस्त या नष्ट हो गये जिससे प्रयास करने पर भी वह अंश उपलब्ध नहीं हो सका। स्वर्गीय पं० जी महाराज के सुपुत्र तथा इस अपूर्व निधि के संरक्षण व प्रकाशन में अपने जीवन को समर्पित करने वाले पं० श्री प्रद्युम्नजी ओझा ने भारत के कतिपय लब्धप्रतिष्ठ विद्वानों से पत्रव्यवहार कर पुराणों के उन स्थलों को मालूम करने का पर्याप्त प्रयास किया जिनमें नित्यकल्प व सप्त कल्पों का निरूपण किया गया हो। किन्तु बहुत समय बीत जाने पर भी जब इस प्रयास में सफलता नहीं मिली तब जो उपलब्ध था उसे ही प्रकाशित करने का निश्चय किया गया।

इस छोटीसी पुस्तक में उपर्युक्त-मन्वन्तर, युग, दिव्य युग तथा त्रिंशत् कल्प के अतिरिक्त प्रवाहरूप से सृष्टि की अनादिता व अनन्तता का निरूपण तथा काल शब्द का निर्वचन अत्यन्त मार्मिक तर्कपूर्ण रीति से किया गया है और इसमें आपतित श्रुतिविरोध का परिहार भी किया गया है। इस प्रकार यह ग्रन्थ सृष्टि की प्रवाहरूप से नित्यता, मन्वन्तर, युग, दिव्ययुग, कल्प, त्रिंशत् कल्प आदि विषयों के स्पष्टीकरण के लिये अत्यन्त उपयोगी है। संस्कृतभाषानभिज्ञ पुराणप्रेमी जनों के लिये इस ग्रन्थ का हिन्दी रूपान्तर भी विशदरूप से प्रस्तुत किया गया है। इस अनुवाद में मूल ग्रन्थ के आशय को स्पष्ट करने का प्रयास तो किया गया है, किन्तु उसमें कहाँ तक सफलता मिली है यह विज्ञ पाठक ही मालूम कर सकते हैं। पौराणिक विषयों के अज्ञान से यत्र तत्र जो कोई त्रुटि रह गई हो उसके लिये विद्वान् पाठक सुझाव देकर अनुगृहीत करें जिससे आगामी संस्करण में उसका संशोधन किया जासके।

विनीत

दिनांक ४-४-६३.

सुरजनदास स्वामी



अथ मन्वन्तरनिर्धारः

युगं दिव्ययुगं नित्यकल्पः कल्पाश्च सप्त ये।
त्रिंशत् कल्पाश्च कल्पन्ते मन्वन्तरनिरूपणे ॥

सादि सान्तं जगत्—कार्य्यत्वात्। कार्य्याणां हि सर्वेषां जन्मस्थितिभङ्गं परिपश्याम इत्येकं मतम् ॥ १ ॥ अनाद्यनन्तं हीदं जगत्—प्रवाहनित्यत्वात्। यथा हि जलोर्म्यादीनां प्रतिक्षणं वैलक्षण्येऽपि गङ्गाप्रवाहः शाश्वतिको न विरम्यते, एवमेषां सर्वेषां जगद्भावानां प्रतिक्षणवैलक्षण्येऽपि जगत्प्रवाहः शाश्वतिको न विरम्यते इत्यपरं मतम् ॥ २॥ तत्र मतमुत्तरं साधीय इति सुधियः पश्यन्ति। जगदभावदशायां कारणानुपपत्त्या जगदुत्पत्तेराकस्मिकत्वप्रसङ्गात्, आकस्मिकतावादस्य च कृतधीसमयबहिर्भूतत्वात्। ईश्वरेच्छापि नाकस्मिकी भवितुमर्हति। न च स्वातन्त्र्यमीश्वरस्येच्छाकरणाकरणयोर्निमित्तमिति वाच्यम्। ईश्वरेच्छाया नित्यत्वसिद्धान्तात्। ईश्वरेच्छाया ईश्वररूपतया तस्याः कादाचित्कत्वेऽन्यथान्यथेच्छावतस्तस्य वैकारिकत्वापत्तेः ॥ तस्मान्नित्यैवेश्वरेच्छा भवितुमर्हति, अतएव च नित्यं जगदिति संप्रतिपन्नम् ॥ ० ॥

ननु जगन्नित्यत्वे श्रुतिसिद्धो मुक्तिवादो विरुध्येतेति चेन्न। व्यक्तिविशेषस्य मुक्त्या संसारविच्छेदेऽपि जगद्विच्छेदस्यानभिप्रेतत्वात्। क्षीणे पापे पुण्ये वा मर्त्यलोकं विशन्तीति पुनरावृत्तिं दर्शयन्ती श्रुतिरपुनरावृत्तिं मुक्तिमभिप्रैति न मर्त्यलोकाभावम् ॥ मृत्युमत्येतीत्यात्मनो मृत्युसंम्बन्धाभावलक्षणा मुक्तिरिष्यते न तु मृत्युलक्षणस्य जगतो विध्वंसः। कैवल्यमप्यात्मनो वासनादिसंसर्गशून्यत्वलक्षणमेव स्यान्न तु जगद्विध्वंसलक्षणम्। युक्तं चैतत्। अन्यथा केषांचिदपि प्राचां वामदेवशुकादीनां योगिनामेकस्यापि मुक्त्या सर्वजगदुच्छेदे सर्वेषां प्रातिस्विकतया मुक्त्यर्थं यत्नो व्यर्थः स्याद् ॥ दृश्यते हीदानीमपीदं जगदिति दृष्टिविरोधश्च स्यात्। यैः पुनरिदानीं यावदेकस्यापि मुक्तिर्नैवाभूत्, भविष्यति चैकस्यापि मोक्षे सर्वजगदुच्छेदः स्यादेवेत्यास्थीयते तैरयं मुक्तिपदार्थ एवहि भङ्ग्यन्तरेणापलप्यते। महामहिमभाजां प्राचामेव महर्ष्यादीनामेकस्यापि मुक्तिसाधनायासामर्थ्ये दृष्टे मुक्तेरसंभवदर्थताया एवापाततः सिद्धेः ॥ तस्मान्मुक्तात्मनः स्वीयसंसारविच्छेदेऽपि जगद्विच्छेदो नास्तीति सिद्धम् ॥ ० ॥

ननु जगन्नित्यत्वे "यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ती" त्यादि-श्रुतिसिद्धं जगतो जन्मस्थितिभङ्गं विरुध्येतेतिचेन्न ॥ स्वाप्नप्रपञ्चस्य वैज्ञानिकत्ववदस्य जगतो ब्रह्मविवर्तत्वे श्रुतितात्पर्य्यात्। अतएव—

"ब्रह्मैवेदं सर्वं नेह नानास्ति किञ्चनेत्यादि-श्रुतिभिरस्य ब्रह्मतादात्म्यं श्रूयते। तत्र ब्रह्मणो नित्यत्वात् तद्विवर्तसिद्धस्यास्य जगतो ब्रह्मात्मकस्य नित्यत्वं सुतरामुपपन्नमिति नास्ति विसंवादः ॥ ० ॥

अथाप्याहुः। अस्ति खलु ब्रह्मणा जगतः षड्विकल्पसिद्धः सम्बन्धः—विश्वस्मिन् ब्रह्मेत्येकः। ब्रह्मणि विश्वमिति द्वितीयः। ब्रह्म विश्वमिति तृतीयः। भिन्नं ब्रह्मणो विश्वमिति चतुर्थः। विश्वस्माद्ब्रह्म भिद्यते विश्वंतु ब्रह्मणो नातिरिच्यते इति पञ्चमः। अनिरुक्तं जगदिदमनिरुक्तेन ब्रह्मणा युक्तमनिरुक्तेनैव योगेनेति षष्ठः। स एष षड्विकल्पः संबन्धः॥ तस्यैतस्य सम्बन्धस्य मृद्घटसम्बन्धानतिरेकाद् घटवदस्य जगतः कार्य्यत्वमनित्यत्वं च प्राप्नोतीति चेत् सत्यम्। परिणामवादवद् विकाशवाद-विवर्तवादयोरप्यस्य सम्बन्धस्याविशेषाज्जगतो नित्यत्वस्यापि तावता सुलभत्वात्।

अथवाऽस्तु परिणामवादादस्यानित्यत्वमथापि नानित्यत्वमपोद्यते नित्यत्वं तु स्थाप्यते। यथा हि कुलालचक्रं चलं चाचलं च। अवयवतो गतिमत्वात् समुदायतश्च गति शून्यत्वात्। एवमिदं जगन्नित्यं चानित्यं च। अवयवतो विकृतिभिः क्षुभ्यमाणत्वात्, समुदायतस्तु प्रकृत्याऽवस्थितत्वात्। यदिदं जगत् प्रतिक्षणविलक्षणं भवद् दृश्यते तदेवंरूपमेव शश्वदनुवर्तते। न त्वेवेदं कदापि नासीत्, न त्वेव वा कदापि न भविष्यतीत्येवमातिष्ठामहे। ये त्वस्यारम्भवादाः श्रयन्ते सर्वेऽपि तेऽवान्तर-काण्डविभागारम्भाभिप्राया द्रष्टव्या इति नास्ति विसंवादः॥ तदित्थं जगतः प्रवाहनित्यत्वे सिद्धे तदुपक्रम-पर्य्यवसानाभावाज्जगतः कालोऽप्यनाद्यनन्त इति नास्ति तदाकलनापेक्षा॥ ० ॥

अवयवतस्तु परिणामित्वात् परिणामविशेषावधारणार्थं भवति कालापेक्षा। कियता कालेन कदा कीदृशं परिवर्तनमभूत् कदा वा किं भविष्यतीत्येवमादीनां जगद्रूपाणां विकारविशेषाणां विज्ञानस्य कालज्ञानाधीनत्वात्। तस्मादनाद्यनन्तस्यापि कालस्यावान्तरक्रियाविशेषानुरोधेनावयवान् प्रकल्प्य महा-कालावयवभूतास्ते खण्डकालाः पूर्वपूर्वाध्यूढरूपा अनेके नियम्यन्ते। तेषामयमेको मन्वन्तरं नाम। तदुपलक्षणमितरेषां खण्डकालानाम्॥

सर्वक्रियाश्रयभूता ब्रह्मसत्ता कालः। गुणभूतैरवयवैः समूहः क्रमजन्मनाम्। बुद्ध्या प्रकल्पिता-भेदः क्रियेति व्यपदिश्यते। अस्ति हीयमेकानाद्यनन्ता महती क्रिया जगद्रूपा प्रकृतिर्नाम। तदाश्रयभूता ब्रह्मसत्ताऽनाद्यनन्तो महाकालः। अथास्ति चान्या त्रिक्षणस्थायिनी क्षणिकास्तिनास्तिलक्षणा काचित् सूक्ष्मातिसूक्ष्मा क्रिया। तदवच्छिन्ना ब्रह्मसत्ता कला नाम। कलानां समूह एव कालः। स च स्वावच्छे-दिकानां खण्डक्रियाणां शरीराणुत्वमहत्वतारतम्यानुरोधादणुमहद्रूपेणानेकधा व्यवतिष्ठते। क्रिया-विशेषाणामुत्पत्तिध्वंसाभ्यामवच्छेदात् कृतरूपः कालः स्थित्यवच्छेदको भवतीति स्थितिकालविज्ञानं जगद्रूपविज्ञानाय नितरामुपयुज्यते॥

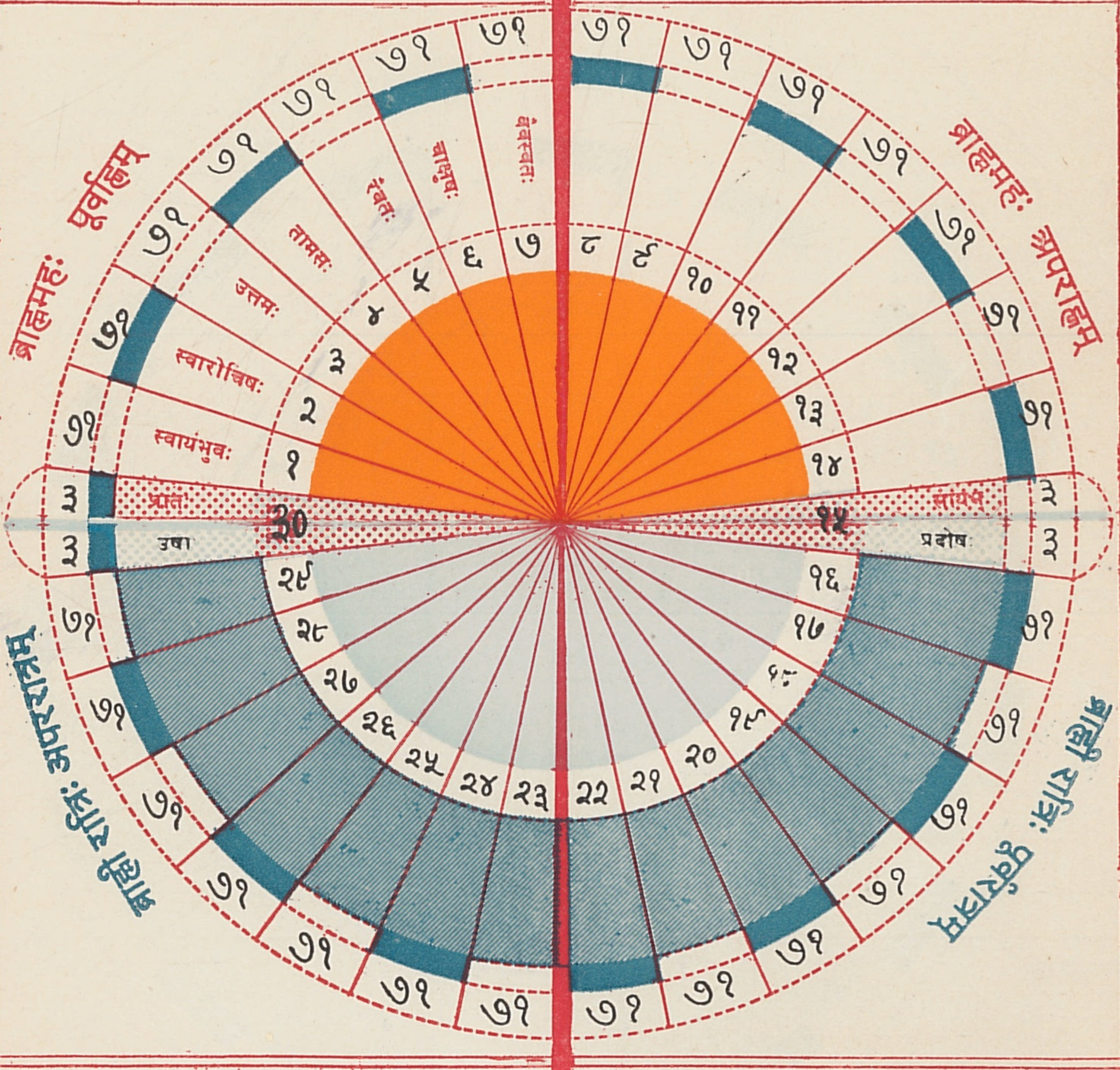
अस्ति चैका क्रिया सूर्य्यविकाशो नाम। सूर्य्योऽयं ज्योतिर्म्मयपिण्डः प्रादुर्भूय तिरोभूय च भूयोभूयः प्रादुर्भवति च तिरोभवति च। तस्य प्रादुर्भावतिरोभावावच्छिन्ना स्थितिरेव सृष्टिकालोऽभ्युप-गम्यते। ब्रह्माण्डसृष्टेरेवेह सृष्टित्वेन विवक्षितत्वात्। सूर्यप्रकाशमयमण्डलव्याप्तिमत्प्रदेशस्यैव च ब्रह्माण्डत्वात्॥ तदुक्तम्—

इत्थं ब्रह्माण्डमध्यस्थो यो ब्रह्मा समपद्यत।
सूर्यः स एतद्ब्रह्माण्डं ज्योतिषां मण्डलं महत्॥ इति॥

मन्वन्तर चक्रम्

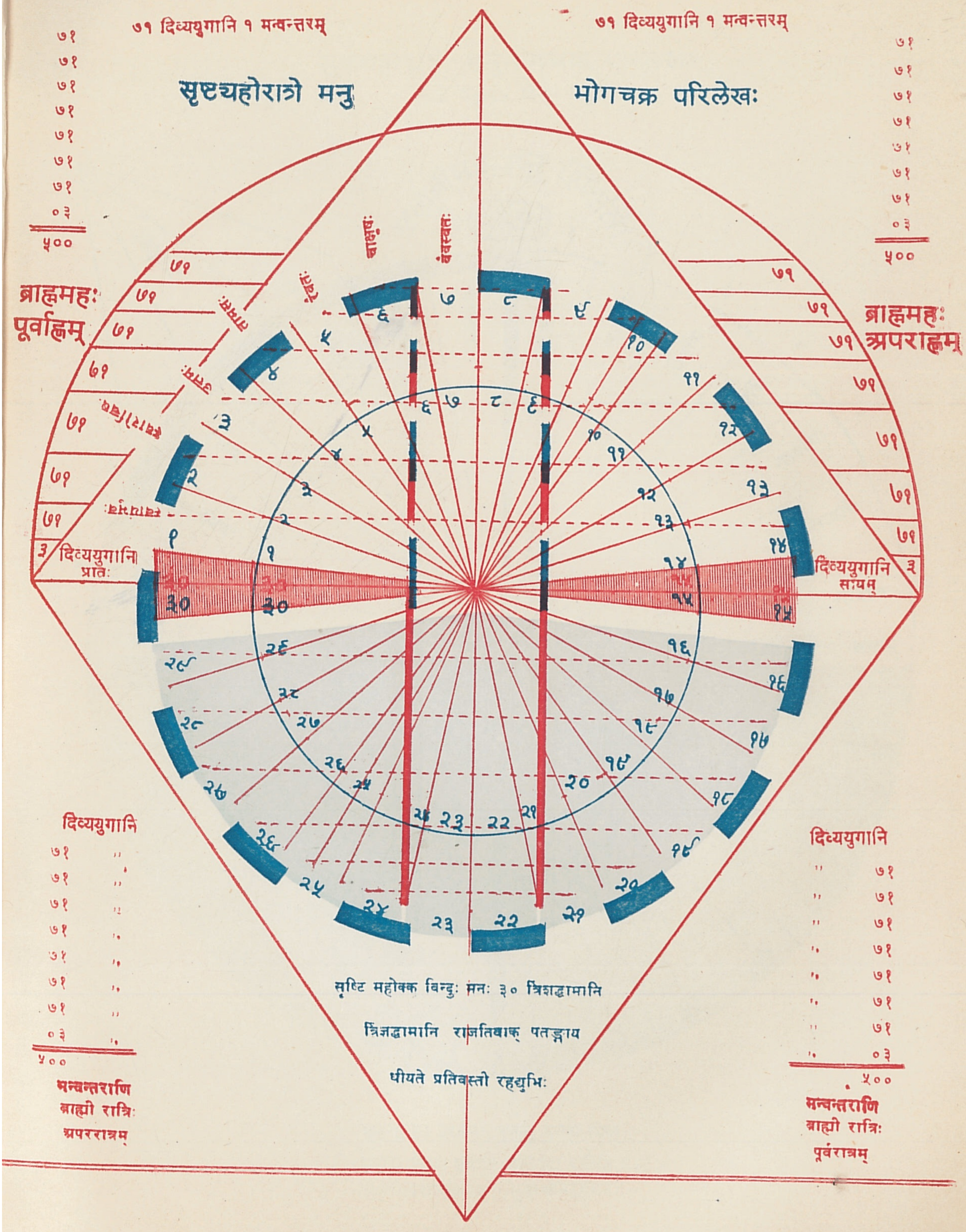
सृष्टिप्रलयलक्षणे कल्पसञ्ज्ञे ब्राह्म्यऽहोरात्रे मुहूर्तलक्षणमनु भोगचक्रपरिलेखः ॥
त्रिंशद्धामसंचारिणः सृष्टिमहोवत्थविन्दव " मनव " मुहूर्ताः ॥ ईश्वराव्ययमनोऽवस्थानहृदय मनु ।
'पुनन्तु मा देवजनाः पुनन्तु मनवो धिया । पुनन्तु विश्वाभूतानि पवमानः पुनातु मा' ॥ अथर्व ६।१९।१९

"त्रिंशद्धामानि राजति वाक् पतङ्गाय धीयते प्रतिवस्तो रहद्युभिः"
मन्वन्तरं तु दिव्यानां युगानामेक सप्ततिः ७१ दैवे युग सहस्रे द्वे ब्राह्मः कल्पौतु तौ नृणाम् ॥



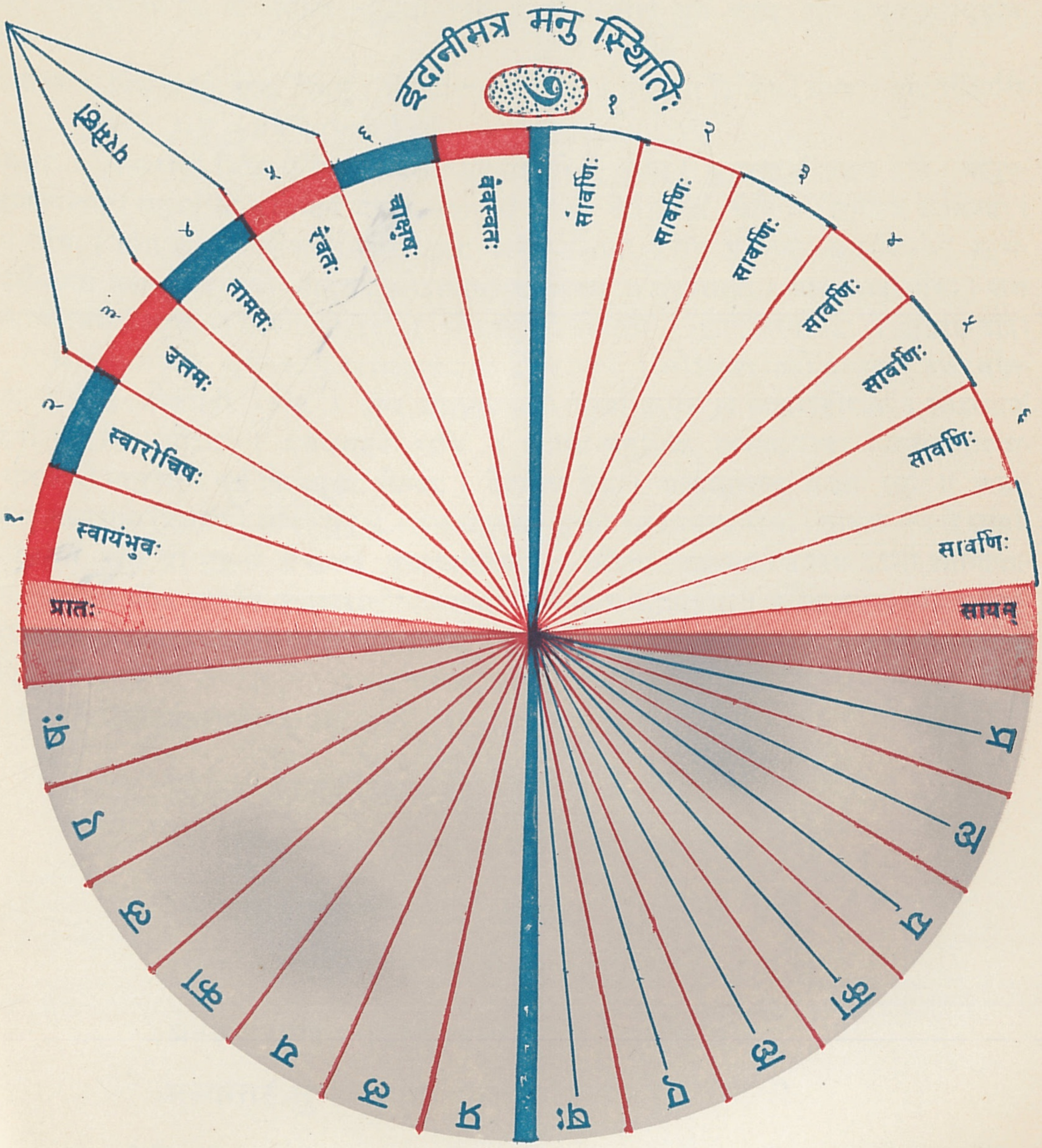
७१ दिव्ययुगानि १ मन्वन्तरम् ॥ १००० दिव्य युगानि ब्राह्ममहः । १००० दिव्ययुगानि ब्राह्मी रात्रिः ।

७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
५१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	७१ ,,	
०३ ,,	०३ ,,	०३ ,,	०३ ,,	
५०० ब्राह्मेऽहनि पूर्वाह्णम्	५०० ब्राह्मेऽहनि अपराह्णम्	५०० पूर्वरात्रे	५०० अपररात्रे	


७१ दिव्ययुगानि १ मन्वन्तरम्
७१ दिव्ययुगानि १ मन्वन्तरम्
सृष्ट्यहोरात्रो मनु
भोगचक्र परिलेखः
७१
७१
७१
७१
७१
७१
७१
०३
५००
ब्राह्ममहः
पूर्वाह्णम्
ब्राह्ममहः
अपराह्णम्
दिव्ययुगानि
प्रातः
दिव्ययुगानि
सायम्
दिव्ययुगानि
मन्वन्तराणि
ब्राह्मी रात्रिः
अपररात्रम्
मन्वन्तराणि
ब्राह्मी रात्रिः
पूर्वरात्रम्
सृष्टि महोक्क बिन्दुः मनः ३० त्रिंशद्धामानि
त्रिंशद्धामानि राजतिवाक् पतङ्गाय
धीयते प्रतिवस्तो रहद्युभिः

सृष्टयहोरात्रे मनुभोगचक्र परिलेखः

सृष्टि महोवथ विन्दुः मनुः ।



पुनन्तु मा देवजनाः पुनन्तु मनवो धिया ।
पुनन्तु विश्वा भूतानि जातवेदः पुनीहि माम् ॥
मनुरीश्वरात्मान्यमनोऽवस्थानहृदयम् ।

तस्य चैतस्य महाकालस्य तदवान्तरकालकल्पनामन्तरेण विज्ञानं दुर्घटमित्यतः कालावयवाः
१ २ ३ ४ ५ ६
कल्प्यन्ते। षट्संस्था हि ते भवन्ति—मुहूर्तो दिनं मासो वत्सरो युगं कल्प इति। पूर्वपूर्वाध्यूढोय-
(३०) (१२)
मुत्तरः कालः। त्रिंशता मुहूर्तैरेकं दिनम्। दिनमित्यहोरात्रसंज्ञा। त्रिंशता दिनैरेको मासः। द्वादशभिर्मासै-
(४३'२०'०००)
रेको वत्सरः। वत्सराणां त्रिचत्वारिंशल्लक्षैर्विंशतिसहस्रोपेतैरेकं युगम्। युगसहस्रं कल्प इति। मानुषमानेनेदमाख्यातम्। चतुर्धा हि कालमानं भवति—मानुष्यं पित्र्यं दैवं ब्राह्मं चेति॥ सूर्य्यस्य दर्शनमहः। अदर्शनं रात्रिः। तथा च सूर्य्यदर्शनादर्शनपरिच्छिन्नः कालोऽहोरात्रः। तत्र पृथिव्या लङ्कादिप्रदेशे सूर्य्यदर्शनादर्शनाभ्यां क्लृप्तोऽहोरात्रो मानुष्यः सोऽस्माकमेकं दिनम्॥ उदयाद्यहः। अस्तमयादीरात्रिः। अथ चन्द्रमण्डले ताभ्यां क्लृप्तः स पित्र्योऽहोरात्रः। सोऽस्माकमेकोमासः। कृष्णाष्टम्याद्यहः। शुक्लाष्टम्यादी रात्रिः। अथ–पृथिव्याः सुमेरुप्रदेशे ताभ्यांक्लृप्तः स दैवाहोरात्रः। सोऽस्माकमेको वत्सरः। उत्तरगोलगतिरहः। दक्षिणगोलगती रात्रिः। अथ ब्रह्माण्डनाभौ ताभ्यां क्लृप्तः स ब्राह्मोऽहोरात्रः। सोऽस्माकं द्वौ कल्पौ। सृष्टिकल्पोऽहः। प्रलयकल्पो रात्रिः॥ इतीत्थं चतुर्विधा तावदहोरात्राः। मनुष्याहोरात्रमूला मासादयो मानुष्याः। एवं पित्र्यमूलाः पित्र्याः। दैवमूला दैवाः। ब्राह्ममूलास्तु ब्राह्माः स्युः॥ अहोरात्रस्य च तस्य तस्य त्रिंशत्तमो भागो मुहूर्त्तः। तत्र चतुर्दश मुहूर्त्ताः सूर्य्यप्रकाशकालः।.तावन्त एव ते सूर्य्यादर्शनकालः। अथ द्वौ मुहूर्तौ द्वे सन्ध्ये पृथग्व्यवतिष्ठेते। तदित्थं ब्राह्मस्याहोरात्रस्य येऽमी आन्हिकाश्चतुर्दश मुहूर्तास्त एवेह चतुर्दश मन्वन्तराणीत्याख्यायन्ते व्यवहारविशेषार्थम्॥ एकैककल्पस्थस्य च युगसाहस्रस्य चतुर्दशधाहरणेऽवशिष्टानां षड्युगानां सन्ध्याविभागेऽन्तर्भावः। सन्ध्यामुहूर्तावशिष्टानां तु पञ्चषष्टियुगानामुपपादनं न क्वाप्युपलभ्यत इत्यनुसन्धेयम्॥ तदित्थं गृहीते तावदेकैकस्मिन् मन्वन्तरे तानि युगान्येकसप्ततिमितान्यन्तर्भवन्ति। उक्तं च—

मासेन स्यादहोरात्रः पैत्रो वर्षेण दैवतः।
दैवे युगसहस्रे द्वे ब्राह्मः कल्पौ तु तौ नृणाम्॥ १॥
सहस्रयुगपर्य्यन्तमहर्यद् ब्रह्मणो विदुः॥
रात्रिं युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः॥ २॥
मन्वन्तराणि जायन्ते कल्पे कल्पे चतुर्दश॥
मन्वन्तरं तु दिव्यानां युगानामेकसप्ततिः॥ ३॥

मन्वन्तरमिति मनोरन्तरं भोगकालः। तदेतदन्तरभेदान्मनवश्चतुर्दश भवन्ति—स्वायम्भुवः, स्वारोचिषः, उत्तमः, तामसः, रैवतः, चाक्षुषः, वैवस्वतः, सावर्णिः, दक्षसावर्णिः, ब्रह्मसावर्णिः, धर्मसावर्णिः रुद्रसावर्णिः, दैवसावर्णिः, इन्द्रसावर्णिरिति व्यवहारार्थं संज्ञाकरणम्। रौच्यो भौत्य इत्युत्तमतामसयोः संज्ञाविशेषौ॥ तदुक्तम्—

स्वायंभुवं स्यात्प्रथमं ततोऽन्यत् स्वारोचिषं चोत्तमतामसे च।
स्याद्रैवतं चाक्षुषमन्यदस्मात् वैवस्वतं सप्तममामनन्ति ॥
अन्ये तु सावर्ण्य एव सप्त स्युरुत्तरादूर्ध्वेऽहनि चान्तरेशाः।
ते चार्कदक्षाभिधब्रह्मधर्मरुद्राख्यदेवेन्द्रपदैः प्रसिद्धाः ॥
य उत्तमः स क्व च रौच्य उक्तः स भौत्य उक्तः क्व च तामसो यः।
मन्वन्तराणां च तदित्थमुक्तान्येतानि नामानि चतुर्दशानाम् ॥

अथैकस्मिन् कल्पे यान्येतानि सहस्रं युगान्याख्यातानि यानि वैकस्मिन्मन्वन्तरे एकसप्ततियुगान्युक्तानि, तदेतदेकैकं युगं द्वादशभिर्वत्सरसहस्रैः संपद्यते। तस्य पुनश्चत्वारो विभागा धर्म्मविशेषानुरोधात् प्रकल्प्यन्ते सत्यं त्रेता द्वापरः कलिश्चेति। "एतद्वै मनुष्येषु सत्यं निहितं यच्चक्षुरित्यादि श्रुत्या प्रत्यक्षादिभिः प्रमाणैः सुपरीक्षितमेवार्थं यत्र लोका गृहीत्वा तदनुसारेण कर्म्म कुर्वन्ति नानृते सज्जन्ते नापरीक्षिते न मिथ्या विश्वासे स सत्यधर्मनिष्ठाकालः सत्यं नाम। स वैदिकमन्त्रप्रादुर्भावकालः ॥ १ ॥

अथ—"मन्त्रेषु कर्म्माणि कवयो ऋषयो यान्यपश्यंस्तानित्रेतायां बहुधा संततानि"—इत्यादिश्रुत्या त्रेताग्निसाध्यानामग्न्याधानाद्यग्निचयनान्तानां यज्ञकर्मणां प्रचारकालस्त्रेता नाम॥ २॥ अथ कर्म्मणां पारक्यानां साफल्यवैफल्ययोः सन्देहप्रादुर्भावात् क्रमाद्विरक्तिमापन्नानां कर्म्मपरित्यागापरित्यागकालो द्वापरो नाम ॥ ३॥ द्वापरः सन्देहः ॥ अथ वैदिकशास्त्रार्थे विरक्तानां स्वेच्छामात्रेण भिन्नं भिन्नं पन्थानं प्रकल्प्य प्रकल्प्य तत्र प्रचरतां मतभेदात् परस्परविरुद्धावैदिकधर्मावलम्बिनामन्योन्यविवादपरायणानामयं घोरकलहकालः कलिर्नाम ॥४॥ एते च मनुष्यप्रकृतिविशेषा दैवायत्ता एवोत्पद्यन्ते प्रभवन्ति विपरिणमन्तेऽपक्षीयन्ते विलीयन्ते च। ध्रुवतारामनु परिभ्रमतां सप्तर्षीणां ध्रुवतारासंचारवशात् ब्रह्मवर्चसौदयिकहंसाभिजित्तारकामण्डले सन्निकर्षविप्रकर्षतारतम्यानुरोधेन सप्तर्षितेजस्तारतम्योपपत्तिर्युगविशेषोपपादकबुद्धिविशेषोदये हेतुरिति हि स्थितिः ॥ यद्यपि सर्वदा समभावेनावस्थातुमनर्हाश्चैते सर्वकालेष्वेव यथाकथंचिन्न्यूनाधिकतारतम्येनावतिष्ठन्ते एव तथापि वैशेष्यात्तु तद्वाद इति शारीरकसूत्रन्यायात् तद्वैशेष्यात्तद्वादः प्रकल्प्यते। अहन्यप्यन्धकाराणां रात्रावपि प्रकाशानां शुक्लपक्षकृष्णपक्षयोरुभयोरेव तारतम्येन तमिस्र ज्योतिषोरुपपत्तावपि प्राधान्याद्विशेषव्यपदेशावक्लृप्तिवत्। एष च वैदिकधर्म्मविश्वासवैशेष्यादिह युगविभागः समाख्यातः॥

तथाहि—वैदिकसत्यविज्ञाननिष्ठाप्रचारकालः सत्ययुगम् (१)। सत्यविज्ञानाधारेणैहिकपारत्रिकोन्नतिप्रदकर्मनिष्ठाप्रचारकालस्त्रेतायुगम् (२)। कृतकर्म्मणां फलाफलदर्शनादनिष्ठया संदेहप्रचारकालो द्वापरयुगम् (३)। संदेहकालादूर्ध्वं कर्म्मणां फलप्रदत्वाफलप्रदत्वयोरेकैकपक्षपर्य्यवसायिनां परस्परकलहकालः कलियुगम् (४)। इति वैदिकविज्ञानसम्बन्धेनैवैतानि चत्वारि युगानि ॥ अतएव च—

"चतुर्युगान्ते वेदानां जायते किल विप्लवः।
प्रवर्तयन्ति तानेत्य भुवि सप्तर्षयो दिवः ॥"

इति वैदिकधर्मविज्ञानानामुत्थान-विकाश-विकृति-पतनक्रमाद्वेदसम्बन्धेनैव चतुर्य्युगव्यवस्थानमिङ्गयन्ति ॥ १ ॥

(२) परे तु कर्म्मप्रवृत्तिवैशेष्यादेव युगविभागक्लृप्तिमाहुः-तथा च श्रूयते—

> कलिः शयानो भवति संजिहानस्तु द्वापरः ।
> उत्तिष्ठंस्त्रेता भवति कृतं संपद्यते चरन् ॥ इति ॥

कृतमितिप्रथमं युगमाह । स्वस्वकर्म्मनिष्ठताकालः कृतयुगम् (१)। कर्म कर्तुं वाग्बुद्धिशरीराणामारम्भोन्मुखतया तत्परताकालस्त्रेतायुगम् (२)। कुर्य्यामिदं न कुर्य्यां वा, कृतेनानेनाकृतेन वा किं भविष्यतीत्येवं पक्षद्वयपरामर्शकालो द्वापरयुगम्। (३) ॥ मनोवाक्छरीरेषु प्रसुप्तबलानुदयादनुत्साहिनामलसानां मौनमातिष्ठमानानां स्वकर्तव्यविषयोदासीनानामप्रवृत्तिःशयनकालः कलियुगमिति भेदः (४) ॥

(३) अथापरे वैदिकधर्म्मरूपाधिक्यन्यूनत्वाभ्यां युगव्यवस्थामाहुः। तथा च स्मर्य्यते—

> चतुष्पात् सकलो धर्मः सत्यं चैव कृते युगे ॥
> नाधर्मेणागमः कश्चिन्मनुष्यान् प्रति वर्तते ॥ १ ॥
> इतरेष्वागमाद्धर्म्मः पादशस्त्ववरोपितः ।
> चौरिकानृतमायाभिर्धर्म्मश्चापैति पादशः ॥ २ ॥ इति ॥

(४) अथापरे वैदिकधर्मविशेषप्रचारविशेषानुरोधाद् युगव्यवस्थामाहुः। यथा—

> तपः परं कृतयुगे त्रेतायां ज्ञानमुच्यते ॥
> द्वापरे यज्ञमेवाहुर्दानमेकं कलौ युगे ॥ ३ ॥ इति ॥

अत्रायमभिषङ्गः। ज्ञानयुगं कृतयुगम् ॥ १॥ तत्र तपसा ज्ञानमुत्पद्यते इत्यतो ज्ञानोदयार्थं तपःप्रवणता कृतयुगरूपम्। अथ यज्ञयुगं त्रेतायुगम्। यज्ञश्चायं वैदिकज्ञानं विना न शक्यं कर्तुम्। अतो यज्ञसिद्धयर्थं ज्ञानप्रवणता त्रेतायुगरूपम्।२। अथदानयुगं द्वापरयुगम्। तच्च भूरिदक्षिणयज्ञान्ते नियमेन दीयते इत्यतो दानोपपत्त्यर्थं यज्ञविधानप्रवणता द्वापरयुगरूपम ।३। अथ कलहविद्रोहजाड्यादिप्रधानेऽस्मिन् कलियुगे लक्ष्मीपात्राणामनधिकसंपदां दानपराङ्मुखतया दानकर्मण्युत्साहाभिवृद्धयर्थं दानमेव परमो धर्मो दीयतामित्येवं दीनजनोद्घोषः कलियुगरूपम्। ४। तदित्थं वेदविज्ञानबलतारतम्यात्, कर्म्मप्रवृत्तिबलतारतम्यात्, धर्मरूपबलतारतम्याद्, धर्मविशेषबलतारतम्याच्चेति चतुर्धा युगविभागव्यवस्थामनुमन्यन्ते मान्या इति दिक् ॥ ० ॥

दिव्ययुगव्यवस्था

एतस्यैकस्यैव युगस्यैते चत्वारो विभागा अपि युगशब्देनैव व्यपदिश्यन्ते । तेषामेकैकस्य मानंभिद्यते । तथाहि-द्वादशवर्षसहस्रात्मकस्यास्य दिव्ययुगस्य दश विभागाः कल्प्याः ते पादाः ॥ तेनायमेकैकः

पादो दशांशतया द्वादशवर्षशतात्मको भवति। ज्ञानमेकम्॥ अथ तपो यज्ञो दानमिति त्रीणि कर्म्माणि। तदित्थमेकं ज्ञानं त्रीणि च कर्माणीति चतुष्पाद्‌वृषो धर्मरूपम्। चतुष्पादस्य धर्मस्य पादचतुष्टयस्थितितारतम्यानुरोधेनास्य दिव्ययुगस्य पादव्यवस्था नियम्यते। तथाचैते धर्मानुरोधपरिकल्पिताश्चत्वारः पादाः कृतयुगम्। त्रयः पादास्त्रेतायुगम्। द्वौ पादौ द्वापरयुगम्। एकः पादः कलियुगम्॥ तद्यथा—

चत्वार्याहुः सहस्राणि वर्षाणां तु कृतं युगम्।
तस्य तावच्छती सन्ध्या सन्ध्यांशश्च तथाविधः॥ १॥
इतरेषु ससन्ध्येषु ससन्ध्यांशेषु च त्रिषु॥
एकापायेन वर्तन्ते सहस्राणि शतानि च॥ २॥
यदेतत्परिसंख्यातमादावेव चतुर्युगम्॥
एतद् द्वादशसाहस्रं देवानां युगमुच्यते॥ ३॥
दैविकानां युगानां तु सहस्रं परिसंख्यया।
ब्राह्ममेकमहर्विद्यात्तावतीं रात्रिमेव च॥ ४॥
तद्वै युगसहस्रान्तं ब्राह्मं पुण्यमहर्विदुः॥
रात्रिं च तावतीमेव तेऽहोरात्रविदो जनाः॥ ५॥ इति॥

चत्वारि शतानि चत्वारि सहस्राणि चत्वारि शतानीत्येवं विभागादष्टाचत्वारिंशद्वर्षशतानि देवानां कृतयुगम्॥ १॥ अथैकपादहान्या त्रीणि शतानि त्रीणि सहस्राणि त्रीणि शतानीति विभागात् षट्त्रिंशद्वर्षशतानि देवानां त्रेतायुगम्॥ २॥ अथ द्विपादहान्या द्वे शते द्वे सहस्रे द्वे शते इति विभागाच्चतुर्विंशतिवर्षशतानि देवानां द्वापरयुगम्॥ ३॥ अथ त्रिपादहान्या एकं शतमेकं सहस्रमेकं शतमिति विभागाद् द्वादशवर्षशतानि देवानां कलियुगम्॥ ४॥ यथा—

	दैवमानेन					मानुषमानेन		
	संध्या	युगम्	संध्यांशः	दैवमानेन वर्षाणि	मानुषमानेन वर्षाणि	सं०	यु०	सं०
सत्यम्-	४००	४०००	४००	४८००	१७२८०००	१४४०००	१४४००००	१४४०००
त्रेता-	३००	३०००	३००	३६००	१२९६०००	१०८०००	१०८००००	१०८०००
द्वापरः-	२००	२०००	२००	२४००	८६४०००	७२०००	७२००००	७२०००
कलिः-	१००	१०००	१००	१२००	४३२०००	३६०००	३६००००	३६०००
	१०००	१००००		१२०००	४३२००००		४३२००००	
१	२	३	४	५	६	७	८	९

दैवमानेनैतानि चतुर्य्युगस्थानां खण्डयुगानां मानान्युक्तानि। तान्येव षष्ट्युत्तरत्रिशत्या गुणितानि मानुषाणि वत्सराणि संपद्यन्ते। यथा—चतुर्दशलक्षाणि चत्वारिंशत्सहस्राणि च कृतंयुगम्। तस्यैकलक्षं चतुश्चत्वारिंशत्सहस्रोपेतं सन्ध्या तावानेव सन्ध्यांशश्च ॥ १ ॥ अथ दशलक्षाणि अशीतिसहस्राणि च त्रेतायुगम् ॥ तस्यैकलक्षमष्टसहस्रोपेतं सन्ध्या तावानेव सन्ध्यांशश्च ॥ २ ॥ अथ सप्तलक्षाणि विंशतिसहस्राणि च द्वापरयुगम् ॥ तस्य द्वासप्ततिसहस्राणि सन्ध्या तावानेव सन्ध्यांशश्च ॥ ३ ॥ अथ त्रीणि लक्षाणि षष्टिसहस्राणि च कलियुगम् ॥ तस्य षट्त्रिंशत्सहस्राणि सन्ध्या तावानेव सन्ध्यांशश्चेति ॥ ४ ॥

अथैतदेवं द्रष्टव्यम्। षष्ट्युत्तरत्रिशतीमिता हि द्युमण्डलस्यांशा इष्यन्ते ॥ तत्र प्रत्यंशं शतं शतं वत्सराणां बृहदवस्थानात् षट्त्रिंशत्सहस्राणि भवन्ति तानि बृहतीसहस्राण्युच्यन्ते। बृहतीसहस्राण्येव द्वादशगुणितानि युगपादः। तादृशैश्चतुर्भिर्युगपादैः कृतयुगम्। त्रिभिस्त्रेता। द्वाभ्यां द्वापरः। एकेन कलिरिति व्यवस्थानात् सप्तदशलक्षाण्याष्टाविंशतिसहस्राणि कृतयुगम् ॥ १ ॥ द्वादशलक्षाणि षण्णवतिसहस्राणि त्रेतायुगम् ॥ २ ॥ अष्टलक्षाणि चतुःषष्टिसहस्राणि द्वापरयुगम् ॥ ३ ॥ चतुर्लक्षाणि द्वात्रिंशत्सहस्राणि कलियुगमित्येवं चतुर्य्युगं त्रिचत्वारिंशल्लक्षैर्विंशतिसहस्रोपेतैः संपद्यते ॥ एतावदिदं दिव्ययुगं नामाख्यायते कल्पः। तत्सहस्रं सृष्टिकल्पः स सृष्टिकालो ब्रह्माहः। तावत्कालमेवास्य सूर्य्यस्य दृश्यमानत्वात्। तावानेव प्रतिसृष्टिकल्पः। स प्रलयकालो ब्रह्मरात्रिः। तावत्कालमेवास्य सूर्य्यस्य प्रलयेनादृश्यमानत्वात्। उक्तं च—

अहोरात्रे विभजते सूर्य्यो मानुषदैविके।
रात्रिः स्वप्नाय भूतानां चेष्टायै कर्म्मणामहः ॥ १ ॥
तस्य सोऽहर्निशस्यान्ते प्रसुप्तः प्रतिबुध्यते।
प्रतिबुद्धश्च सृजति मनः सदसदात्मकम् ॥ २ ॥

‡ त्रिंशत्कल्पाः

एतैश्च कल्पैस्त्रिशन्मितैरेको ब्राह्मो मासः। तेषां नामानि कल्प्यन्ते व्यवहारार्थम् ॥ यथा—श्वेतवाराहः। १। नीललोहितः। २। वामदेवः। ३। राथन्तरः। ४। रावणः। ५। प्राणः। ६। बृहत्। ७। कन्दर्पः। ८। सत्यः। ९। ईशानः। १०। व्यानः। ११। सारस्वतः। १२। उदानः। १३। गरुडः। १४। कूर्म्मः। १५। इति शुक्लपक्षस्थानि पञ्चदशान्यहानि ॥ तत्र कूर्म्मः पौर्णमासी ॥ अथ नारसिंहः १। समानः २। आग्नेयः। ३। सोमः। ४। मानवः। ५। तत्पुरुषः। ६। वैकुण्ठः। ७। लक्ष्मीः। ८। सावित्री। ९। घोरः १०। वाराहः। ११। वैराजः। १२। गौरी। १३। माहेश्वरः। १४। पितृकल्पः। ३०—इति कृष्णपक्षस्थानि पञ्चदशान्यहानि ॥ तत्र पितृकल्पोऽमावास्या ॥ कचिन्नामभेदो दृश्यते तत्प्रमादादित्यवधेयम् ॥ ईदृशैरेव मासैर्द्वादशभिर्ब्राह्मः संवत्सरः इति वदन्ति ॥ तद्यथा—

‡ अत्र नित्यकल्पसप्तकल्पयोः पाठस्त्रुटितो विद्यते इति ध्येयम्।

	शुक्लपक्षस्य पञ्चदश तिथयः		कृष्णपक्षस्य पञ्चदश तिथयः
१	श्वेतवाराहः कल्पः	१	नारसिंहः कल्पः
२	नीललोहितः "	२	समानः "
३	वामदेवः "	३	आग्नेयः "
४	राथन्तरः "	४	सोमः "
५	रावणः "	५	मानवः "
६	प्राणः "	६	तत्पुरुषः "
७	बृहत् "	७	वैकुण्ठः "
८	कन्दर्पः "	८	लक्ष्मीः "
९	सत्यः "	९	सावित्री "
१०	ईशानः "	१०	घोरः "
११	मानः "	११	वाराहः "
१२	सारस्वतः "	१२	वैराजः "
१३	उदानः "	१३	गौरी "
१४	गरुड़ः "	१४	माहेश्वरः "
१५	कूर्म्मः पूर्णिमा	३०	पितृकल्पः अमावास्या

तत्रेदानीं श्वेतवाराहः कल्पः । तत्र वैवस्वतमन्वन्तरम् । तत्रापि अष्टाविंशतितमं चतुर्युगम् । तत्रापि कलियुगस्येदानीं पञ्चसहस्रवत्सराण्यतीतानि ॥ एतच्च सर्वसाधारणैः परीक्षितुमशक्यमप्याप्तवाक्या-देवाभ्युपगम्यते ॥

तदित्थं सृष्टिप्रलयाभ्यां पुनः पुनः कृताभ्यां धारावाहिकाभ्यां परिवर्तमानमिदमनाद्यनन्तं जग-च्छाश्वतिकं ब्रह्मतत्त्वमित्यवधेयम् ॥ ० ॥

इति मन्वन्तरनिर्धारः समाप्तः ॥

मन्वन्तरनिर्धार-हिन्दी रूपान्तर

१. युग
२. दिव्ययुग
३. नित्यकल्प
४. सप्तकल्प
५. त्रिशत् कल्प

मन्वन्तर निरूपण में, युग, दिव्ययुग, नित्यकल्प, सप्त कल्प तथा त्रिशत् कल्प का निरूपण किया गया है।

सृष्टि के विषय में दो मत प्रचलित हैं। एक मत जगत् को सादि व सान्त अर्थात् उत्पत्ति-विनाशशील मानता है; क्योंकि जगत् कार्य है और कार्यवस्तुओं की उत्पत्ति, स्थिति व नाश लोक में दृष्टिगोचर होते हैं जैसे घटपटादि कार्यवस्तुओं के।

दूसरा मत मानता है कि जगत् अनादि व अनन्त है अर्थात् नित्य है, क्योंकि उसमें प्रवाह-नित्यता विद्यमान है। जिस प्रकार जलतरङ्गों के प्रतिक्षण परिवर्तनशील होने पर भी गङ्गाप्रवाह नित्य है क्योंकि उसका कभी विराम (नाश) नहीं होता। उसी प्रकार जगदन्तर्वर्ती पदार्थों के प्रतिक्षण परिवर्तित होने पर भी जगत् में प्रवाहनित्यता विद्यमान है; जगत् का कभी अभाव नहीं होता। तात्पर्य यह है कि जगदन्तर्वर्ती पूर्व पदार्थ नष्ट होते रहते हैं और नवीन उत्पन्न होते रहते हैं किन्तु जगत्प्रवाह का कभी अभाव नहीं होता वह अविच्छिन्न रूप से सदा चलता ही रहता है।

इन दोनों मतों में विद्वान् द्वितीय मत को ही सङ्गत मानते हैं क्योंकि जगत् का नाश मानने पर उसकी उत्पत्ति में कोई कारण न होने से जगत् की उत्पत्ति आकस्मिक होने लग जायगी। और आकस्मिक जगदुत्पत्तिवाद को युक्तिमूलक न होने से विद्वान् उचित नहीं मानते। ईश्वरेच्छा को जगदुत्पत्ति में कारण मानने पर ईश्वरेच्छा के नित्य होने से जगत् में नित्यत्व स्वतः सिद्ध हो जाता है। ईश्वरेच्छा को अनित्य माना नहीं जा सकता, क्योंकि उसके अनित्य मानने पर ईश्वरेच्छा में उपर्युक्त आकस्मिकता-दोष की आपत्ति होगी। यद्यपि ईश्वरेच्छा में ईश्वर के स्वातन्त्र्य को कारण मानकर इस दोष का परिहार किया जा सकता है तथापि ईश्वरेच्छा को अनित्य मानने पर ईश्वर में भी अनित्यता-दोष की आपत्ति होगी, क्योंकि ईश्वरेच्छा, 'धर्म धर्मी का अभेद होता है' इस न्याय से ईश्वररूप है।

यद्यपि जगत् को नित्य मानने पर श्रुतिप्रतिपादित मुक्तिवाद का विरोध आता है, क्योंकि मुक्ति [1]जगद्विच्छेदरूप है और जगत् को नित्य मानने पर उसका विच्छेद (नाश) सम्भव नहीं है, तथापि मुक्ति

---

[1] संसार पद से अविद्या, काम, कर्म वासना आदि का तथा जगत् पद से दृश्यमान लौकिक पदार्थों का ग्रहण है। दूसरे शब्दों में कहा जाय तो जगत् पद से ईशसङ्कल्पविरचित बाह्यजगत् का तथा संसार पद से जीव-सङ्कल्पनिर्मित मानस या धीमय जगत् का ग्रहण है। इनमें जीवनिर्मित मानस जगत् ही जन्ममरणरूप बन्धन का कारण है ईशनिर्मित बाह्य जगत् नहीं। इसलिये पञ्चदशीकार श्री विद्यारण्य स्वामी ने जीवनिर्मित मानस जगत् को ही बन्धन का कारण बतलाया है, जैसे—

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां धीमयो जीवबन्धकृत्

में जगत् का विच्छेद नहीं होता किन्तु मुक्तपुरुष के संसार का विच्छेद होता है यह मान लेने पर कोई दोष नहीं रहता। मुक्तिदशा में जगत् का नाश न होने पर भी मुक्तपुरुष के संसार का विच्छेद बन सकता है।

पुण्य और पाप के क्षीण हो जाने पर मनुष्य पुनः मर्त्यलोक में आ जाता है इत्यर्थक श्रुति भी जगत् में मुक्त पुरुष की अपुनरावृत्ति (जगत् में पुनः न आना) को मुक्ति सिद्ध कर रही है न कि मर्त्यलोक के अभाव को मुक्ति बतला रही है। 'मृत्युमत्येति' इत्यादि श्रुति भी मृत्यु का सम्बन्ध न होना ही मुक्ति है इसी तथ्य का प्रतिपादन कर रही हैं। इस प्रकार मुक्ति में वासनादिसंसर्गशून्यता अभीष्ट है जगद्विच्छेद नहीं। और यही उचित भी है। अन्यथा शुक, वामदेव आदि योगियों में किसी एक की भी मुक्ति से जगत् का उच्छेद हो जाने पर अन्य व्यक्तियों का मुक्ति के लिये प्रयास व्यर्थ होगा, क्योंकि एक की मुक्ति से जगद्विच्छेद हो चुका है और आपकी रीति से जगद्विच्छेद ही मुक्ति है। जगद्विच्छेद को मुक्ति मानने पर प्रत्यक्षविरोध भी है, क्योंकि शुकादि की मुक्ति होने पर भी जगत् पूर्ववत् दृष्टिगोचर हो रहा है। उसका नाश नहीं हुआ है। यदि यह कहा जाय कि आज तक किसी की मुक्ति हुई नहीं, और जब किसी की मुक्ति हो जायगी तब सारे जगत् का उच्छेद हो ही जायगा तो प्रकारान्तर से मुक्ति का ही अपलाप होगा। क्योंकि यदि महामहिमशाली प्राचीन महर्षियों में भी किसी एक की भी प्रयास करने पर भी आज तक मुक्ति न हुई तो आगे उसकी क्या सम्भावना है। इस प्रकार मुक्ति एक असम्भव वस्तु हो जायगी। इसलिये यही मानना उचित है कि मुक्ति में जगत् का विच्छेद नहीं होता किन्तु मुक्तपुरुष का अपने वासनामय संसार से विच्छेद होता है।

जगत् को नित्य मानने पर जिससे सारे प्राणी उत्पन्न होते हैं जिसके कारण उत्पन्न होकर जीवित रहते हैं और अन्त में नष्ट होते समय जिसमें लीन हो जाते हैं एतदर्थक 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति' इत्यादि श्रुतियों से प्रतिपादित जगत् की उत्पत्ति, स्थिति व विनाश का विरोध होगा। यह शङ्का भी उचित नहीं है। क्योंकि जिस प्रकार स्वप्नप्रपञ्च की उत्पत्त्यादि

सत्यस्मिन् सुखदुःखे स्तस्तस्मिन्नसति न द्वयम् ।
असत्यपि च बाह्यार्थे स्वप्नादौ बध्यते नरः ॥
समाधिसुप्तिमूर्च्छासु सत्यप्यस्मिन्न बध्यते ।
अतः सर्वस्य जीवस्य बन्धकृन्मानसं जगत् ॥

अन्वय व्यतिरेक के द्वारा जीवकृत मानस जगत् ही बन्धन का कारण है, क्योंकि स्वप्नादि में बाह्य संसार के अभाव में भी जीव मानस जगत् के कारण सुख दुःख का अनुभव करता है। तथा समाधि सुषुप्ति व मूर्च्छा दशा में बाह्य जगत् के होने पर भी वह मानस जगत् के अभाव से दुःख का अनुभव नहीं करता। अतः यह मानस जगत् ही जीवों के बन्धन का कारण है। यह मानस जगत् ही लोकान्तरप्राप्ति व जन्ममरणरूप संसार का कारण होने से यहाँ संसारपद से व्यवहृत किया गया है। और बाह्य जगत् संसरण का कारण न होने से संसारपद से व्यवहृत न होकर जगत् पद से ही कहा गया है।

बतलानेवाली श्रुति का तात्पर्य स्वप्नसृष्टि की विज्ञान-सिद्धता में है उसी प्रकार 'यतो वा इमानि' इत्यादि श्रुति का तात्पर्य जगत् ब्रह्म का विवर्त (अवास्तविक अन्यथाप्रतीति) है इस अर्थ में है, जगत् की उत्पत्ति, स्थिति व विनाश बोधन में नहीं। इसीलिये 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' यह दरीदृश्यमान सर्व जगत् ब्रह्म ही है, 'नेह नानास्ति किञ्चन' इस संसार में प्रतीयमान नानात्व मिथ्या है' इत्यादि श्रुतियाँ जगत् का ब्रह्म से अभेद (तादात्म्य) बतला रही है। और यह अभेद सृष्टि को ब्रह्म का विवर्त मानने पर ही बन सकता है सत्य मानने पर नहीं, क्योंकि कल्पित वस्तु का ही अपने अधिष्ठान से अभेद होता है जैसे कल्पित सर्पादि का अधिष्ठानभूत रज्जु से।

यद्यपि ब्रह्म के साथ जगत् का छः प्रकार का सम्बन्ध है। जैसे (१) विश्व में ब्रह्म है, (२) ब्रह्म में विश्व है, (३) ब्रह्म विश्व है, (४) विश्व ब्रह्म से भिन्न है, (५) विश्व से ब्रह्म भिन्न है, किन्तु ब्रह्म से विश्व भिन्न नहीं, (६) यह अनिर्वचनीय जगत् अनिर्वचनीय ब्रह्म के साथ अनिर्वचनीय सम्बन्ध से ही सम्बद्ध है। ब्रह्म के साथ जगत् का यह जो षड्विकल्पसम्बन्ध है वह मृद्घटसम्बन्ध से भिन्न नहीं है। अतः जिस प्रकार मृत्तिका से सम्बद्ध घट कार्य (उत्पाद्य) और अनित्य है उसी प्रकार ब्रह्म से सम्बद्ध यह जगत् भी ब्रह्म का कार्य है अतः अनित्य ही होना चाहिये, तथापि उपर्युक्त षड्विकल्पसम्बन्ध जिस प्रकार परिणामवाद में बनता है उसी प्रकार विकासवाद व विवर्तवाद में भी बन सकता है। विकासवाद और विवर्तवाद में जगत् की नित्यता सिद्ध हो जाती है। क्योंकि विकासवाद में कार्य कारण से अभिन्न अर्थात् कारणरूप होता है। और जगत्‌रूपकार्य का कारण ब्रह्म नित्य है तो उससे अभिन्न जगत् में नित्यता स्वतः सिद्ध होजाती है। इसी प्रकार विवर्तवाद में जैसे रज्जुसर्प अधिष्ठानभूत रज्जुरूप ही है उसी तरह ब्रह्मविवर्तरूप जगत् अधिष्ठान ब्रह्मरूप ही है। ब्रह्म नित्य है अतः उसके विवर्तभूत जगत् में भी नित्यता स्वतः उपपन्न होजाती है।

अथवा परिणामवाद की रीति से जगत् को अनित्य मानने पर भी कोई आपत्ति नहीं है, क्योंकि हम जगत् के अनित्यत्व का निषेध नहीं कर रहे हैं अपितु उसमें नित्यत्व की स्थापना कर रहे हैं। और जगत् में अनित्यत्व के साथ नित्यत्व भी बन सकता है। अर्थात् जगत में नित्यत्व और अनित्यत्व दोनों धर्मों की उपपत्ति हो सकती है। जैसे कुलालचक्र में चलत्व और अचलत्व दोनों धर्म एक साथ रहते हैं, क्योंकि एक ही कुलालचक्र अवयवगति के कारण चल है और समुदाय के गतिशून्य होने से समुदाय की अपेक्षा से अचल है। उसी तरह जगत् भी स्वान्तर्वर्ती विभिन्नपदार्थरूप अवयवों के प्रतिक्षण परिणामी व विनाशी होने से अनित्य है और समुदायरूप से सर्वदा स्वस्वरूप में स्थित होने से अर्थात् किसी प्रकार का परिणाम न होने से नित्य है। जो यह जगत् प्रतिक्षण विलक्षण रूप को प्राप्त होता हुआ दिखाई दे रहा है वह प्रतिक्षण परिणामी होता हुआ भी इसी प्रकार सदा चलता रहता है उसका कभी अभाव नहीं होता। इस संसार का न पूर्वकाल में अभाव था, न वर्तमान में है और न भविष्य में ही होगा। अतः यह नित्य है। संसार की उत्पत्ति बतलानेवाले जो भी वचन हैं उनका तात्पर्य इस संसार के अवान्तर अवयवों की उत्पत्ति में है, अवयवघटित जगत् की उत्पत्ति में नहीं। इस लिये यह जगत् गङ्गाप्रवाह की तरह प्रवाहरूप से अनादि व अनन्त है उसका आदि व अन्त कभी नहीं होता। इसीलिये जगत्काल भी अनादि व अनन्त है, उसकी गणना की अपेक्षा नहीं। किन्तु समुदायरूप से अनादि व अनन्त भी यह संसार अवयवरूप से परिणामी (परिवर्तनशील) है। अतः इसके परिणामविशेषों का निश्चय करने के

लिये कालगणना की अपेक्षा है। कितने समय में कब किस प्रकार का परिवर्तन हुआ व होगा इत्यादि रूप से जगत् में घटित परिणामविशेषों का ज्ञान कालज्ञान के अधीन है। काल के अनादि व अनन्त होने पर भी अवान्तरक्रियाविशेषों के कारण उसके अवयवों की कल्पना कर यहाँ काल के अवयवभूत अनन्त खण्डकाल माने जाते हैं। उन्हीं खण्डकालों में एक यह मन्वन्तर है। यह अन्य खण्डकालों का भी बोधक है। सब क्रियाओं की आधारभूत ब्रह्मसत्ता काल कहलाती है। गौण अवयवों को लेकर क्रमशः उत्पन्न होनेवाली अनेक क्रियाओं के बुद्धि द्वारा कल्पित अभेदरूप समूह को क्रिया कहते हैं। अर्थात् अनादि व अनन्त जगत्‌रूप एक महती क्रिया प्रकृति है। इस जगत्‌रूप क्रिया की आधारभूत ब्रह्मसत्ता जो कि अनादि व अनन्त है महाकाल कहलाती है। इस जगद्रूप महाक्रिया से भिन्न तीन क्षण तक स्थित रहनेवाली, क्षणिक, अस्तिनास्तिस्वरूपा क्रिया और है. इस क्रिया से अवच्छिन्न ब्रह्मसत्ता कला कहलाती है और इन कलाओं का समूह ही काल है। वह ब्रह्मसत्तारूप काल अपनी अवच्छेदक खण्डक्रियाओं के अणुत्व व महत्त्व के तारतम्य से अणु, महत् आदि रूप से अनेक प्रकार का है। एक क्रिया की उत्पत्ति होकर जब उसका नाश होता है उस उत्पत्ति और विनाश क्रिया से अवच्छिन्न काल ही क्रिया की स्थिति का काल है। अतः क्रियाविशेष की उत्पत्ति व विनाश ही उस क्रियाविशेष की स्थिति के अवच्छेदक है। इस स्थितिकाल का ज्ञान जगत्स्वरूप के ज्ञान के लिये अत्यन्त उपयोगी है।

सूर्यविकास एक क्रिया है। यह ज्योतिर्मयपिण्ड पुनः पुनः प्रादुर्भूत व तिरोहित होता रहता है। उसके प्रादुर्भाव व तिरोभाव से अवच्छिन्न सूर्यविकासरूप क्रिया का स्थितिकाल ही सृष्टिकाल है। यहाँ सृष्टि से ब्रह्माण्डसृष्टि ही अभिप्रेत है। प्रकाशमय सूर्यमण्डल से व्याप्त प्रदेश ब्रह्माण्ड कहलाता है।

महाकाल का ज्ञान उसके अवान्तर भेदों की कल्पना के बिना नहीं हो सकता, अतः इसके अवयवों की कल्पना की गयी है। महाकाल के अवान्तर भेद ६ हैं, मुहूर्त, दिन, मास, संवत्सर (वर्ष), युग तथा कल्प। उत्तर उत्तर भेद पूर्व पूर्व भेद पर आश्रित हैं। तीस मुहूर्तों का एक दिन (अहोरात्र) होता है। तीस दिनों का एक मास, बारह मासों का एक वर्ष, ४३२०००० (तेतालीस लाख बीस हजार) वर्षों का एक युग, तथा एक हजार युगों का एक कल्प होता है। मासादि कालावयवों का यह परिमाण मानुष्यमान के अनुसार है।

कालमान (१) मानुष्य, (२) पित्र्य,, (३) दैव, (४) ब्राह्म भेद से चार प्रकार का है। दिन में अहोरात्र दोनों का समावेश है। सूर्यदर्शन से उपलक्षित काल 'अहः' कहलाता है और सूर्य अदर्शन से उपलक्षित काल रात्रि। अर्थात् सूर्योदय से प्रारम्भ होनेवाला काल 'अहः' तथा सूर्य्यास्त से प्रारम्भ होनेवाला काल रात्रि। दोनों का समूह यहाँ दिन शब्द से अभिप्रेत है, केवल सूर्यदर्शनोपलक्षित काल नहीं। लङ्का आदि प्रदेशों में सूर्य के दर्शन व अदर्शन से उपलक्षित काल मानुष्य अहोरात्र अर्थात् मनुष्य का एक दिन कहलाता है।

चन्द्रमण्डल में सूर्य के दर्शन व अदर्शन से परिच्छिन्न काल 'पित्र्य' अहोरात्र कहलाताहै। पित्र्य अहोरात्र मनुष्यों का एक मास होता है। अर्थात् पित्र्य अहोरात्र मानुष्यमान के अनुसार एक मास है। पितरों का अहःकाल कृष्णाष्टमी से प्रारंभ होता है और उनका रात्रिकाल शुक्लाष्टमी से प्रारंभ होता है।

पृथ्वी के सुमेरुप्रदेश में सूर्य के दर्शन व अदर्शन से कल्पित काल 'दैव' अहोरात्र कहलाता है, यही मनुष्यमान की अपेक्षा से वर्ष कहलाता है। उत्तर गोल में सूर्य की गति दैव अहः कहलाती है और दक्षिण गोल में सूर्य की गति दैव रात्रि कहलाती है। इसी प्रकार ब्रह्माण्डनाभि में सूर्य के दर्शन व अदर्शन से कल्पित काल 'ब्राह्म' अहोरात्र कहलाता है। ब्राह्म अहोरात्र मानुष्यमान के अनुसार दो कल्प हैं। इन में सृष्टिकल्प अहः कहलाता है तथा प्रलयकल्प रात्रि कहलाती है। उपर्युक्त रीति से अहोरात्र चार प्रकार का है। मनुष्यसम्बन्धी अहोरात्र से कल्पित मास, वर्ष, युग व कल्प मानुष्य कहलाते हैं। पितृसम्बन्धी अहोरात्र से कल्पित मासादि पित्र्य, देवतासम्बन्धी अहोरात्र से कल्पित मासादि दैव तथा ब्रह्मसम्बन्धी अहोरात्र से कल्पित मासादि ब्राह्म कहलाते हैं। प्रत्येक अहोरात्र का बीसवाँ भाग मुहूर्त कहलाता है। इनमें चौदह मुहूर्तों में सूर्य का दर्शन तथा चौदह मुहूर्तों में सूर्य का अदर्शन होता है और शेष दो मुहूर्त प्रातःसायं सन्ध्यारूप हैं। इस प्रकार ब्राह्म अहोरात्र के अहः सम्बन्धी चौदह मुहूर्त ही १४ मन्वन्तर कहलाते हैं। एक कल्प में एक हजार युग होते हैं। इन हजार युगों को १४ भागों में विभक्त करने पर ७१ युगों का १ विभाग बनता है। अवशिष्ट ६ युगों का सन्ध्या में अन्तर्भाव है। इस प्रकार १ मन्वन्तर में ७१ ([1] इकहत्तर) युग अन्तर्भूत होते हैं। जैसा कि निम्न वचनों से स्पष्ट है—

मासेन स्यादहोरात्रः पैत्रो वर्षेण दैवतः।
दैवे युगसहस्रे द्वे ब्राह्मः कल्पौ तु तौ नृणाम् ॥ १ ॥
सहस्रयुगपर्यन्तमहर्यद् ब्रह्मणो विदुः ॥
रात्रिं युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ २ ॥
मन्वन्तराणि जायन्ते कल्पे कल्पे चतुर्दश ॥
मन्वन्तरं तु दिव्यानां युगानामेकसप्ततिः ॥ ३ ॥

अर्थात् मनुष्यों के एक मास से पितरों का एक अहोरात्र बनता है। मनुष्यों का एक वर्ष देवताओं का एक अहोरात्र कहलाता है। देवताओं के दो हजार युग ब्रह्मा का एक अहोरात्र है। ब्रह्मा का अहोरात्र ही मनुष्यों के दो कल्प हैं। दिव्य एक हजार युग जो कि ब्रह्मा का 'अहः' है वही मनुष्यों का सृष्टिकल्प है। तथा दिव्य एक हजार युग जो कि ब्रह्मा की रात्रि है वही मनुष्यों का प्रलयकल्प है। दिव्य एक युग का परिमाण मानुष्य वर्ष के अनुसार ४३२०००० वर्ष तथा दिव्य वर्ष के अनुसार १२००० वर्ष है। ऐसे दो हजार युगों से ब्रह्मा का एक अहोरात्र बनता है। इनमें एक सहस्र वर्ष का ब्रह्मा का अहःकाल है तथा एक सहस्र वर्ष का ही ब्रह्मा का रात्रिकाल है। इस रहस्य को जो जानते हैं वे ही वस्तुतः अहोरात्र के वेत्ता हैं। दिव्य एक हजार युग का जो ब्रह्मा का अहःकाल है वही मनुष्यों का एक कल्प है। इन दिव्य एक सहस्र वर्षों को चौदह भागों में विभक्त करते हैं। ये चौदह विभाग ही चौदह मन्वन्तर कहलाते हैं। एक हजार में १४ का भाग देने पर ७१ युगों का एक विभाग बनता है। अर्थात् ७१ दिव्ययुग का एक मन्वन्तर होता है। अवशिष्ट ६ दिव्ययुगों का सन्ध्याकाल में समावेश है।

[1] स्वं स्वं कालं मनुर्भुङ्क्ते साधिकां ह्येकसप्ततिम्। भागवत स्कन्ध ३ अ० ११ श्लोक २४.

मन्वन्तर शब्द का अर्थ मनु का भोगकाल है। इस भोगकाल के भेद से १४ मनु बन जाते हैं। स्वायम्भुव, स्वारोचिष, उत्तम, तामस, रैवत, चाक्षुष, वैवस्वत, सावर्णि, दक्षसावर्णि, ब्रह्मसावर्णि, धर्म-सावर्णि, रुद्रसावर्णि, देवसावर्णि तथा इन्द्रसावर्णि। व्यवहार के लिये ये नाम इन मनुओं के रक्खे गये हैं। उत्तम व तामस को क्रमशः रौच्य तथा भौत्य भी कहा जाता है।

इन मन्वन्तरों का निरूपण पुराणों में स्पष्ट मिलता है। जैसे—

स्वायंभुवं स्यात्प्रथमं ततोऽन्यत् स्वारोचिषं चोत्तमतामसे च।
स्याद्रैवतं चाक्षुषमन्यदस्मात् वैवस्वतं सप्तममामनन्ति ॥
अन्ये तु सावर्ण्य एव सप्त स्युरुत्तरादूधेऽह्नि चान्तरेशाः।
ते चार्कदक्षाभिधब्रह्मधर्मरुद्राख्यदेवेन्द्रपदैः प्रसिद्धाः ॥
य उत्तमः स क च रौप्य उक्तः सभौत्य उक्तः क च तामसो यः।
मन्वन्तराणां च तदित्थमुक्तान्येतानि नामानि चतुर्दशानाम् ॥

अर्थात् स्वायम्भुव, स्वारोचिष उत्तम, तामस, रैवत, चाक्षुष, तथा वैवस्वत ये सात मन्वन्तर ब्राह्म अहः के पूर्वार्द्ध में होते हैं, और अर्क सावर्णि, दक्षसावर्णि, ब्रह्मसावर्णि, धर्मसावर्णि, रुद्रसावर्णि, देवसावर्णि, इन्द्रसावर्णि ये सात सावर्णि नामक मन्वन्तर ब्रह्मा के अहः के उत्तरार्द्ध का निर्माण करते हैं। उत्तम मन्वन्तर को कहीं रौच्य तथा तामस मन्वन्तर को भौत्य कहा गया है। ये उपर्युक्त १४ मन्वन्तर हैं जो ब्राह्म अहः रूप सृष्टि कल्प का निर्माण करते हैं।

एक कल्प में एक हजार युग तथा १ मन्वन्तर में ७१ युग होते हैं। एक दिव्ययुग दिव्य १२००० वर्षों का तथा मानुष्य ४३२०००० वर्षों का होता है जैसा कि अनुपद ही बतलाया जाचुका है। दिव्य द्वादशसहस्रवर्षात्मक युग के धर्मविशेष के कारण चार विभाग कियेगये हैं-सत्य, त्रेता, द्वापर तथा कलि। 'एतद्वै मनुष्येषु सत्यं निहितं यच्चक्षुः' (यही मनुष्य में सत्य है जो यह चक्षु है) इत्यादि श्रुति के अनुसार जिस काल में मानव प्रत्यक्षादि प्रमाणों से सम्यक् परीक्षित अर्थ के अनुसार ही कार्य करते हैं, मिथ्या-भाषण नहीं करते, न प्रमाणों से अपरीक्षित अर्थ में प्रवृत्त होते हैं और न मिथ्याविश्वास में ही प्रवृत्त होते हैं' वह सत्यधर्मनिष्ठा का समय सत्ययुग कहलाता है। वैदिक मन्त्रों के प्रादुर्भाव का यही समय था।

'मन्त्रेषु कर्माणि कवयो यान्यपश्यँस्तानि त्रेतायां बहुधा सन्ततानि'

'तत्वद्रष्टा ऋषियों ने जिन याज्ञिक कर्मों का साक्षात्कार कर वेदों में निरूपण किया वे कर्म त्रेताग्नि में सम्पन्न होते हैं' इस श्रुति के अनुसार गार्हपत्य (पार्थिव) धिष्ण्य (आन्तरिक्ष्य) तथा आहवनीय (दिव्य) अग्निरूप त्रेताग्नि से सम्पन्न होने वाले अग्न्याधान से प्रारम्भ कर अग्निचयनपर्यन्त यज्ञकर्मों का प्रचारकाल त्रेता कहलाता है।

पारलौकिक फल वाले यज्ञकर्मों की सफलता व विफलता में सन्देह होने से धीरे धीरे उन यज्ञ कर्मों से विरक्त पुरुषों के कर्मों के परित्याग व अपरित्याग का काल द्वापर है। तात्पर्य यह है कि यज्ञादि कर्मों का फल परलोक में प्राप्त होता है। अतः साक्षात् व दृष्ट फल के अभाव से उन कर्मों की सफलता व विफलता में पुरुषों को सन्देह होजाता है। अतः इन कर्मों में प्रवृत्त होना चाहिये या नहीं यह सन्देह का काल ही द्वापर है। क्योंकि सन्देह का नाम ही द्वापर है।

वैदिक कर्मों से विरक्त स्वेच्छाकल्पित भिन्न भिन्न मार्गों पर चलनेवाले, परस्पर मतभेद के कारण परस्परविरोधी अवैदिक धर्म का अवलम्बन करने वाले, विवादपरायण पुरुषों का घोर कलह का काल कलि कहलाता है।

मनुष्यों के ये स्वभावविशेष, जिनको सत्यादियुगों का कारण बतलाया गया है, दैव से ही उत्पन्न होते हैं, स्थित रहते हैं, परिवर्तित होते हैं, क्षीण होते हैं तथा नष्ट होते हैं। सप्तर्षि ध्रुव की परिक्रमा करते हैं किन्तु ध्रुव स्वयं स्थिर नहीं है। वह स्वयं क्रान्तिवृत्तीय पृष्ठीकेन्द्ररूप कदम्ब की परिक्रमा किया करता है। ध्रुव की यह परिक्रमा २५ हजार वर्ष में समाप्त होती है। ध्रुव वस्तुतः किसी नक्षत्र का नाम नहीं है, अपितु निराकार विद्युत् प्राण ही ध्रुव कहलाता है। यह प्राण कदम्ब के चारों ओर २४ अंश के व्यासार्ध से वृत्त बना कर परिक्रमा लगाया करता है। यह ध्रुवरूप विद्युत् प्राण जिस नक्षत्र के पास रहता है, उस नक्षत्र को ही ध्रुव शब्द से व्यवहृत किया जाता है। जब यह प्राण हंस नक्षत्र पर था तब उसे ही ध्रुव कहा जाता था। जब वह अभिजित् नक्षत्र पर आया तो वह ध्रुव कहलाता रहा है। आजकल वह विश्वकर्मा नक्षत्र पर है। अतः वह ध्रुव है। अस्तु जिस नक्षत्र पर ध्रुव रहता है उस नक्षत्र से कभी सप्तर्षि संनिकट होते हैं और कभी दूर। इसी ध्रुव की समीपता व दूरता के कारण सप्तर्षियों के तेज में भी तारतम्य होता रहता है और सप्तर्षियों के तेज में तारतम्य ही मनुष्यों में सत्यादि युगविशेष की उपपादक बुद्धिविशेष के उदय में कारण है। यद्यपि सत्यादि युगविशेष के उपपादक बुद्धिविशेष मनुष्यों में किसी भी समय समान रूप से नहीं रह सकते। अर्थात् ऐसा कोई भी समय नहीं हो सका जब सर्वदा एकान्ततः सत्य युग की उपपादिका सत्यधर्मनिष्ठा ही बनी रहे अथवा कलियुग की उपपादिका असत्यधर्मनिष्ठा या कलहनिष्ठा ही बनी रहे। किन्तु किसी काल में किसी बुद्धि विशेष का आधिक्य होता है और किसी काल में किसी बुद्धिविशेष का। अतः जिस काल में सत्यधर्मनिष्ठा-का आधिक्य है वह काल सत्ययुग तथा जिस में असत्यनिष्ठारूप या परस्परकलहनिष्ठा का प्राधान्य है वह कलियुग कहलाता है। इस बुद्धिविशेष के कारण ही उनकी विशेष संज्ञा हुई है। यही बात 'वैशेष्यात्तु तद्वादः' इस शारीरक सूत्र के द्वारा कही गयी है। जैसे दिन में भी कहीं अन्धकार के रहने पर भी प्रकाशबाहुल्य के कारण उसे अहः (दिन) कहा जाता है। और रात्रि में भी प्रकाश के होने पर भी अन्धकार की अधिकता से उसे रात्रि कहा जाता है। तथा जैसे शुक्लपक्ष व कृष्णपक्ष दोनों पक्षों में ही प्रकाश व अन्धकार दोनों के होने पर भी प्रकाशबाहुल्य के कारण शुक्लपक्ष को शुक्ल तथा अन्धकारबाहुल्य के कारण कृष्ण पक्ष को कृष्ण कहा जाता है। वैसे ही सत्यादि युगों में विभिन्न प्रकार के बुद्धिविशेषों के रहने पर भी विशेष प्रकार के धर्मविशेष या बुद्धिविशेष के प्राबल्य से उनमें सत्य, त्रेता आदि विशेष व्यवहार होता है। इसी लिये शास्त्रों में वैदिक धर्म के प्रति विश्वासबाहुल्य के कारण सत्यादि युगों का विभाग बतलाया गया है। जैसेः—

वैदिक सत्यविज्ञान निष्ठा का प्रचार काल सत्ययुग है (१) वैदिक सत्यविज्ञान के आधार पर ऐहलौकिक तथा पारलौकिक उन्नति प्रदान करने वाले कर्मों की निष्ठा का प्रचार काल त्रेतायुग है (२)। किये हुए कर्मों में सफलता व निष्फलता दोनों के दृष्टिगोचर होने से उन कर्मों के प्रति संदेह के प्रचार का काल द्वापर युग है (३)। सन्देहकाल के पश्चात् ये कर्म फलप्रद हैं अथवा फलप्रद नहीं हैं इस प्रकार एक एक पक्ष पर आरूढ होने वाले व्यक्तियों का परस्पर कलहकाल कलियुग है (४)। इस प्रकार वैदिक विज्ञान के सम्बन्ध से इन चारों युगों की व्यवस्था है इस लिये अभियुक्तों ने कहा है कि:—

"चतुर्युगान्ते वेदानां जायते किल विप्लवः।
प्रवर्तयन्ति तानेत्य भुवि सप्तर्षयो दिवः॥"

अर्थात् सत्यादि चारों युगों के अन्त में वेदों का विनाश हो जाता है। अतः सत्ययुग के आरम्भ सप्तर्षि द्युलोक से आकर वेदों का पुनः प्रवर्तन करते हैं। उपर्युक्तरीति से व वैदिक धर्मविज्ञानों के उत्थान, विकाश, विकृति व पतन के क्रम से वेदसम्बन्ध से ही चारों युगों की व्यवस्था बतलाते हैं। २–दूसरे विद्वान् कर्मप्रवृत्ति के वैशिष्ट्य के आधार पर युगविभाग की कल्पना करते हैं। जैसे:—

कलिः शयानो भवति संजिहानस्तु द्वापरः।
उत्तिष्ठंस्त्रेता भवति कृतं संपद्यते चरन्॥ इति॥

अर्थात् शास्त्रविहित अपने अपने कर्मों के प्रति निष्ठा का काल सत्ययुग है (१) उन कर्मों को करने के लिये वाक् बुद्धि तथा शरीर की आरम्भोन्मुखता का काल त्रेतायुग है (२) इस कर्म को करूं या न करूं। इस के करने से क्या लाभ होगा और न करने से क्या हानि ? इस प्रकार दोनोंर पक्षों के विचा का काल द्वापर है (३)। तथा मन, वाणी व शरीर में प्रसुप्त बल का उदय न होने से उत्साहरहित, आलसी और चुपचाप बैठे रहने वाले, अपने कर्तव्य के प्रति उदासीन पुरुषों का उन कर्मों में प्रवृत्त न होने का काल कलियुग है (४)। यही शयनकाल कहलाता है।

३—अन्य विद्वान् वैदिक-धर्म-स्वरूप की अधिकता व न्यूनता के आधार पर युगव्यवस्था बतलाते हैं। इसी लिये स्मृति में कहा है:—

चतुष्पात् सकलो धर्मः सत्यं चैव कृते युगे॥
नाधर्मेणागमः कश्चिन्मनुष्यान् प्रति वर्तते॥ १॥
इतरेष्वागमाद्धर्म्मः पादशस्त्ववरोपितः।
चौरिकानृतमायाभिर्धर्म्मश्चापैति पादशः॥ २॥ इति॥

अर्थात् धर्म का पूर्ण स्वरूप चतुष्पाद है वह सत्ययुग में अपने पूर्ण स्वरूप से स्थित रहता है। त्रेतादि युगों में क्रमशः उस चतुष्पात् धर्म के एक एक पाद की कमी होती जाती है। जिन तत्वों के कारण उन पादों की कमी होती हैं वे तत्व चौर्य, अनृत व माया (कपट) हैं।

४—अन्य विद्वान् वैदिकधर्मविशेष के प्रचार के आधार पर युगव्यवस्था का प्रतिपादन करते हैं। जैसे—

तपः परं कृतयुगे त्रेतायां ज्ञानमुच्यते ॥
द्वापरे यज्ञमेवाहुर्दानमेकं कलौ युगे ॥ ३ ॥ इति ॥

अर्थात् यद्यपि ज्ञानयुग सत्ययुग कहलाता है किन्तु ज्ञान तपस्या से उत्पन्न होता है अतः ज्ञानोदय के लिये तपस्या में लगे रहना सत्ययुग है (१)। यज्ञयुग त्रेतायुग है किन्तु यज्ञ विना वैदिक ज्ञान के नहीं होता अतः यज्ञार्थ वैदिकज्ञानप्रवणता त्रेतायुग कहलाता है (२)। दानयुग द्वापरयुग है, किन्तु वह दान प्रचुर दक्षिणावाले यज्ञ के अन्त में नियम से दिया जाता है। अतः दान के लिये यज्ञानुष्ठान में लगे रहना द्वापरयुग का स्वरूप है (३)। और कलह, विद्रोह व जड़ताप्रधान इस कलियुग में लक्ष्मी-पात्रों के पराङ्मुख होजाने के कारण दानकर्म में उत्साह की वृद्धि के लिये 'दान ही उत्कृष्ट धर्म है अतः दान देना चाहिये' इस प्रकार का दीन मनुष्यों का उद्घोषकाल कलियुग का स्वरूप है (४)। उपर्युक्त रीति से वेदविज्ञानबलतारतम्य, कर्मप्रवृत्तिबलतारतम्य, धर्मस्वरूपबलतारतम्य तथा धर्मविशेषबलतारतम्य के कारण चार प्रकार के सत्यादियुगों की व्यवस्था विद्वानों ने बतलाई है।

दिव्ययुगव्यवस्था

एक एक युग के ये अवान्तर चार सत्यादि युगविभाग भी युग शब्द से ही कहे जाते हैं। इन चारों युगों में प्रत्येक युग का परिमाण समान नहीं किन्तु विभिन्न है। १२ हजार दिव्यवर्षवाले इस दिव्य युग के दश विभाग माने जाते हैं, वे विभाग पाद कहलाते हैं। और यह पाद उस दिव्य युग का दशांश है। अतः प्रत्येक पाद १२ सौ दिव्य वर्ष का होता है। ज्ञान और कर्म ही धर्म का स्वरूप है। ज्ञान एक प्रकार का है तथा कर्म तप, यज्ञ, दान भेद से तीन प्रकार का है। अतः ज्ञान, तप, यज्ञ, दान ये चार पाद धर्म के स्वरूप हैं। चतुष्पाद धर्म के चारों पादों की स्थिति के तारतम्य के आधार पर दिव्ययुग के पादों की व्यवस्था की गई है। सत्ययुग में दिव्ययुग के धर्मानुरोधकल्पित चार पाद हैं। त्रेतायुग में तीन, द्वापर में दो तथा कलियुग में एक। इस प्रकार दिव्ययुग के १० पाद चारों अवान्तरयुगों में रहते हैं।

एक एक पाद दिव्य १२ सौ वर्षों का है जैसा ऊपर ही बतलाया जा चुका है। अतः सत्य युग १२००×४=४८०० दिव्य वर्षों का, त्रेतायुग १२००×३ = ३६०० दिव्य वर्षों का, द्वापरयुग १२००×२ = २४०० दिव्यवर्षों का तथा कलियुग १२००×१=१२००दिव्यवर्षों का जोता है। जैसा कि अन्यत्र बतलाया गया है—

चत्वार्य्याहुः सहस्राणि वर्षाणां तु कृतं युगम् ।
तस्य तावच्छती सन्ध्या सन्ध्यांशश्च तथाविधः ॥१॥

इतरेषु ससन्ध्येषु ससन्ध्यांशेषु च त्रिषु ॥
एकापायेन वर्तन्ते सहस्राणि शतानि च ॥ २ ॥

यदेतत्परिसंख्यातमादावेव चतुर्युगम् ॥
एतद् द्वादशसाहस्रं देवानां युगमुच्यते ॥ ३ ॥

दैविकानां युगानां तु सहस्रं परिसंख्यया ।
ब्राह्ममेकमहर्विंद्यात्तावतीं रात्रिमेव च ॥ ४ ॥

तद्वै युगसहस्रान्तं ब्राह्मं पुण्यमहर्विदुः ॥
रात्रिं च तावतीमेव तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ ५ ॥ इति ॥

अर्थात् ४ हजार वर्षों का सत्ययुग है । इस युग का सन्ध्या भाग तथा सन्ध्यांश भाग भी क्रमशः चार सौ चार सौ वर्षों का है। अतः ४८०० (चार हजार आठ सौ) दिव्यवर्षों का सत्ययुग है। इतर युग में एक एक पाद की क्रमशः हानि होती है, तदनुसार युग, सन्ध्या व सन्ध्यांशभाग के वर्षों में भी उसी अनुपात से सहस्र व शत की कमी होती जायगी । अर्थात् त्रेतायुग में एक पाद की कमी होने से उस युग के वर्षों में एक सहस्र वर्षों की, उसके सन्ध्या व सन्ध्यांशभाग में प्रत्येक में सौ सौ वर्ष की कमी होगी । अतः सन्ध्या व सन्ध्यांश सहित त्रेतायुग का परिमाण ३६०० (तीन हजार छः सौ) दिव्यवर्ष होता है। द्वापरयुग में दो पादों की कमी होती है अतः सन्ध्या व सन्ध्यांश सहित द्वापर का परिमाण उसी अनुपात से वर्षों की कमी के कारण २४०० (दो हजार चार सौ वर्ष) होता है। कलियुग में तीन पादों की कमी होने के कारण उसी अनुपात से वर्षों की कमी के कारण सन्ध्या व सन्ध्यांश सहित कलियुग का परिमाण १२०० (बारह सौ) दिव्य वर्ष है।

सत्यादि अवान्तर युगों का उपर्युक्त मान दैवमान के अनुसार बतलाया गया है । उस मान को ३६० से गुणा करने पर मानुष वर्ष निकल आते हैं। जैसे सत्ययुग दिव्यमान के अनुसार चार हजार दिव्य वर्ष का है । उसका सन्ध्या तथा सन्ध्यांश क्रमशः प्रत्येक चार सौ चार सौ दिव्य वर्षों का है। मिलकर संध्या तथा सन्ध्यांश सहित सत्ययुग चार हजार आठ सौ दिव्य वर्षों का है। इस ४८०० दिव्य वर्षों को ३६० से गुणा करने पर ४८०० × ३६० = १७२८००० वर्ष होते हैं । यही मानुष-मान के अनुसार संध्या व संध्यांश सहित सत्ययुग का मान है । इसमें भी मानुषमान के अनुसार चौदह लाख चालीस हजार वर्ष का सत्ययुग है। एक लाख ४४ हजार वर्ष का सन्ध्याकाल है तथा इतने ही वर्ष का सन्ध्यांश काल। संकलना करने पर १४४०००० + १४४००० + १४४००० = १७२८००० होते हैं। इस प्रकार त्रेतायुग के ३६०० दिव्य वर्षों को ३६० से गुणा करने पर ३६०० × ३६० = १२९६०००

मानुष वर्ष त्रेतायुग का मान है। इसमें भी १०८०००० वर्ष का त्रेतायुग और १०८००० वर्ष का सन्ध्याकाल तथा इतने ही वर्षों का सन्ध्यांशकाल है। द्वापरयुग के २४०० दिव्यवर्षों को ३६० से गुणा करने पर २४०० × ३६० = ८६४००० वर्ष मानुष मान के अनुसार द्वापरयुग का काल है। इसमें ७२०००० वर्ष द्वापरयुग का काल है तथा ७२००० वर्ष उसका सन्ध्याकाल और इतना ही संध्यांशकाल है। इसीप्रकार १२०० दिव्यवर्षों को ३६० से गुणा करने पर १२०० × ३६० = ४३२००० वर्ष मानुष मान के अनुसार कलियुग का काल है। इसमें ३६०००० वर्ष कलियुग का काल है, ३६००० वर्ष संध्याकाल तथा इतना ही सन्ध्यांशकाल है।

अथवा द्युमण्डल के ३६० अंश माने जाते हैं। प्रत्येक अंश शतवर्षात्मक है। इस प्रकार आकाशमण्डल ३६००० वर्षात्मक होजाता है। ३६००० को १२ से गुणा करने पर ३६००० × १२ = ४३२००० वर्ष होते हैं। मानुष मान के अनुसार इतने वर्ष दशपादात्मक दिव्य युग का एक पाद है। अर्थात् १२००० (दिव्य द्वादशसहस्रात्मक) दिव्य युग के एक पाद में मानुष मान के अनुसार ४३२००० वर्ष होते हैं। दिव्ययुग के अवान्तर सत्ययुग में चार पाद हैं। अतः सत्ययुग मानुषमान के अनुसार ४३२००० × ४ = १७२८००० वर्षों का होता है। त्रेतायुग ४३२००० × ३ = १२९६००० वर्षों का है, क्योंकि त्रेतायुग में तीन ही पाद हैं। द्वापरयुग ४३२००० × २ = ८६४००० वर्षों का है, क्योंकि इसमें कुल दो पाद हैं। कलियुग एकपादात्मक होने से ४३२००० वर्षों का है। इस प्रकार दशपादात्मक तथा अवान्तर चतुर्युगात्मक एक दिव्ययुग है। जिसमें देवमान के अनुसार १२००० वर्ष होते हैं तथा मानुष मान के अनुसार ४३२०००० वर्ष होते हैं।

कल्प

ऐसे हजार दिव्ययुगों का सृष्टिकल्प होता है, यही सृष्टिकाल है और यही ब्रह्म का अहःकाल है। क्योंकि सूर्यदर्शनोपलक्षित काल अहःकाल कहलाता है, और इतने ही वर्ष सूर्य दिखाई देता है। इतने ही दिव्य-हजार-वर्षों का प्रलयकल्प है। यही प्रलयकाल है और यह प्रलयकाल ही ब्रह्मा का रात्रिकाल है। क्योंकि सूर्य का अदर्शनकाल रात्रि कहलाती है और इतने समय तक सूर्य दिखाई नहीं देता। इसीलिये कहा है कि—

> अहोरात्रे विभजते सूर्य्यो मानुषदैविके ।
> रात्रिः स्वप्नाय भूतानां चेष्टायै कर्म्मणामहः ॥ १ ॥
> तस्य सोऽहर्निशस्यान्ते प्रसुप्तः प्रतिबुध्यते।
> प्रतिबुद्धश्च सृजति मनः सदसदात्मकम् ॥ २ ॥

अर्थात् सूर्य ही दिव्य तथा मानुष अहोरात्रों का विभाजक है। क्योंकि सूर्य के दर्शन से अहः का तथा अदर्शन से रात्रि का स्वरूप बनता है। रात्रि प्राणियों के शयन के लिये तथा 'अहः' प्राणियों के कर्म के लिये है। ब्रह्मा प्रतिसृष्टिकलपरूपी रात्रि के अन्त में सोकर जगता है वह उसका अहःकाल है। और जगने के बाद सदसदात्मक श्वोवसीयस मन की सृष्टि करता है। इसी मन से सब सृष्टि होती है।

त्रिंशत्कल्प

दिव्यद्वादशसहस्र वर्षों का एक दिव्ययुग होता है। और हजार दिव्ययुगों का एक कल्प होता है। ऐसे तीस कल्पों का ब्रह्मा का एक मास होता है। व्यवहार के लिये उन कल्पों के नामों की कल्पना की गई है। जैसे—

१. श्वेतवाराह, २. नीललोहित, ३. वामदेव, ४. राथन्तर, ५. रावण, ६. प्राण, ७. बृहत्, ८. कन्दर्प, ९. सत्य, १०. ईशान, ११. व्यान, १२. सारस्वत, १३. उदान, १४. गरुड़, १५. कूर्म्म। ये ब्राह्म मास के शुक्लपक्षीय १५ अहः हैं। इनमें कूर्म्म पौर्णमासी दिन है। १. नारसिंह, २. समान, ३. आग्नेय, ४. सोम, ५. मानव, ६. तत्पुरुष, ७. वैकुण्ठ, ८. लक्ष्मी, सावित्री, १०. घोर, ११. वाराह, १२. वैराज, १३. गौरी, १४. माहेश्वर, १५. पितृकल्प। ये १५ ब्राह्म मास के कृष्णपक्षस्थानीय १५ 'अहः' हैं। इनमें पितृकल्प अहः ही अमावस्या दिन है। कहीं इनमें नामभेद भी दिखाई देता है वह प्रमादजनित है। ऐसे बारह मासों से ब्रह्मा का एक संवत्सर (वर्ष) होता है।

	शुक्लपक्ष की १५ तिथियाँ	कृष्णपक्ष की १५ तिथियाँ
१.	श्वेतवाराह कल्प	नारसिंह कल्प
२.	नीललोहित	समान
३.	वामदेव	आग्नेय
४.	राथन्तर	सोम
५.	रावण	मानव
६.	प्राण	तत्पुरुष
७.	बृहत्	वैकुण्ठ
८.	कन्दर्प	लक्ष्मी
९.	सत्य	सावित्री
१०.	ईशान	घोर
११.	व्यान	वाराह
१२.	सारस्वत	वैराज
१३.	उदान	गौरी
१४.	गरुड़	माहेश्वर
१५.	कूर्म्म पूर्णिमा	पितृकल्प अमावस्या

उपर्युक्त ३० कल्पों में इस समय प्रथम श्वेतवाराह कल्प है। उसमें भी सप्तम वैवस्वत मन्वन्तर है। और उसमें २८ वीं चौजुगी है। जिसमें कलियुग के अब तक पाँच हजार वर्ष व्यतीत हुए हैं। इस रहस्य को साधारण मानव नहीं मालूम कर सकता, तथापि आप्तवाक्य के द्वारा इसे मालूम किया जाता है।

इस प्रकार धारावाही रूप से पुनः पुनः वर्तमान सृष्टि और प्रलय के द्वारा परिवर्तनशील यह जगत् अनादि व अनन्त है अतएव यह शाश्वत ब्रह्मतत्व है।

मन्वन्तरनिर्धार का हिन्दी रूपान्तर समाप्त।